Concordancias de muchos passos difficiles de la diuina historia, de los quales esta la tabla al cabo de la obra.

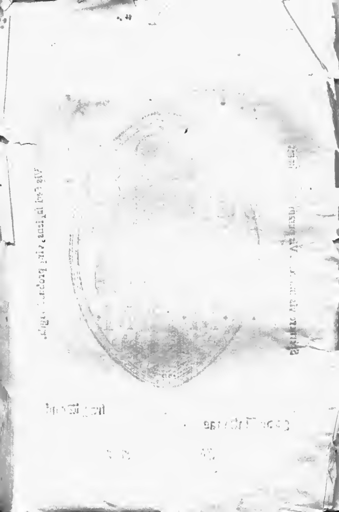
Spernere vis mortem? Vis puram viuere vitam?



Vis fieri sapiens, virq; probus? Vigila.

Ordenadas de nueuo por el maestro fray Domingo de Valtanas d̃la ordẽ de sancto domingo

M.D.L.V.



A la muy illustre señora doña Ysabel Pacheco, abadessa del insigne monesterio de sancta Clara de Mõtilla. Fray Domingo de Valtanas su perpetuo capellan, salud perpetua.

Mucha differẽcia ay (muy illustre señora) del conuersar con Dios al conuersar con los hombres. Antes de tener cõuersaciõ con Dios, tenemos a Dios en poco: pero despues q̃ lo cõuersamos como conoscemos q̃ es infinitamente bueno, estimamoslo y tenemoslo en mucho, y afficionamonos a el. En figura desto, quando Dios embio el mãna del cielo a los Hebreos, espantados de ver cosa tan nueua dezian. Manhu: que quiere dezir. q̃ es esto? pero despues que lo gustaron, y conoscieron su virtud, cogieron mas de la medida que Dios les dio. Al reues es en la conuersacion de las gentes, y en la estima de todas las cosas criadas: antes que las tengamos y las tratemos, tenemoslas en mucho, y desseamoslas mucho, porque pensamos que son algo: pero despues que las alcançamos, como conoscemos sus faltas y su poco valor, hazemos poco caso dellas. Esto nos da a entender el hecho de Amon el hijo de Dauid, q̃ amaua y desseaua a Thamar su hermana tan estrañamente, que dello cayo enfermo: pero despues q̃ la alcanço aborresciola mucho mas q̃ antes la amaua. Lo mismo dio a entẽder Abrahã quando hablo cõ Dios la primera vez, rogãdo por Sodoma, nada puso en sus palabras de cortesia a Dios: pero quãdo le boluio a hablar la segũda vez, antes q̃ le hablasse vna palabra dixo. Loquar dominum meum, cum sim puluis & cinis? Hablare a mi señor siendo poluo y ceniza? No tierra sola, que aprouecha para hazer tapias: ni ceniza sola, que sirue para lexia: sino poluo junto con ceni-

za,que para nada aprouecha:donde pone muchas palabras de gran reuerencia a Dios antes que le hable. Esta es la causa por donde los que comulgã a menudo quanto mas frequentan el sacrosancto sacramẽto, mas desseo y deuocion le tienen. En ello se verifica lo que en el libro de la sabiduria leemos. Qui edũt me, aduc esurient. Los que me comen, quanto mas me comieren, tãto y mas mejor gusto tomaran en mi. En la encarnaciõ Dios se hizo hombre por los hombres: en la comunion de la sacrosancta eucharistia Dios se haze cada hõbre. Como el manjar se conuierte en la substancia del que lo come, assi comulgando dignamẽte nos conuertimos en Dios. Aparescio nuestro redemptor a sant Augustin, y dixole. Cibus sum grandiũ, cresce: et manducabis me nec tu me mutabis in te, sicut cibũ carnis tue, sed tu mutaberis in me. Manjar soy de grandes, crece y comer me has, y no me mudaras en ti, sino tu te mudaras en mi. Dignamente comulga el que le pesa de auer offendido a Dios, y propone de biuir siẽpre en su seruicio. Las personas que Dios mando en la ley que no comiessen el fase de los Hebreos, essas son spiritualmẽte las que no se han de allegar a este sancto sacramento, q̃ ni el estrangero en la yglesia de Dios, ni jornalero. Estrangero es el que no esta en amistad de Dios. Jornalero es el sacerdote que celebra solamente por la pitança, y el que comulga porque le tengan por bueno y le den limosna. De siete sacramentos que el hijo de Dios hecho hombre para biẽ de los hõbres instituyo: dos son muy principales. El baptismo, y la eucharistia. Por el baptismo somos engendrados en hijos spirituales de Dios: por la eucharistia somos hechos sus miẽbros, y encorporados a el. La differencia que ay entre el padre que nos engendro y el manjar que comemos, essa ay entre estos dos sacramentos, quanto al modo de estar cõ nos el vno y el otro.

El padre que engendro podra estar en Roma, y el hijo en Seuilla: y assi el padre no esta con el hijo, sino en virtud. Pero el manjar que se come esta con el que lo come en virtud y quanto a la substancia: assi Dios esta con el que se baptizo en virtud: y en el que recibe la eucharistia quanto a substancia. Si no medran mucho en la vida spiritual los que muchas vezes comulgan, es por su causa. Acaesce vn niño criado con mucho regalo y buenos manjares andar descolorido: preguntan a vn medico q̃ es la causa dello: respõde. Hosadas que deue comer tierra este muchacho. Assi muchas personas se llegan al sancto sacramento, y no estan mejorados en la vida: andan distraydos: la razon es, porque comen tierra: estan metidos en las cosas del mundo, distraydos del spiritu. Reciba. V. M. mi voluntad en este pequeño seruicio, que como viejo de muchos años, ocupado en muchas confessiones y sermones, y no mas sano que otro, no tuue lugar de embiar a. V. M. este tratado tan apurado ni tan cumplido como quisiera: a otra impression mediãte Dios saldra con mejor lustre con decision de muchas otras difficultades del testamento viejo y nueuo, y puesto todo en mejor ordẽ. Jesu Christo nuestro Dios more para siempre en el anima de. v. m. porque mas le sirua. Amen.

Sieruo de. v. m. in vtil al señor.

Fray Domingo.

¶ Concordancias de algunos passos difficiles dla scriptura, cõpuestas por el maestro fray Domingo de Valtanas dela orden de sancto Domingo.



Hablando el spiritu sancto dela diuina escriptura en el Ecclesiastico dize. Toda esta scriptura es libro de vida y testamẽto del altissimo, y doctrina de verdad, y assi es. Todas las otras doctrinas como sean doctrina de hombres: de quien dize el propheta. Omnis homo mendax, o contienen cosas en parte falsas o sospechosas de falsedad. Las diuinas letras ni tienen falsedad, ni es possible ser falsas: porq̃ fuerõ notadas por el spũ de verdad, q̃ en nada pudo engañarse ni engañar a otro, ni sabe ni puede dezir si no verdad: pero como todo entẽdimiẽto no alcãça el sentido proprio de todos los passos de la diuina sciẽcia: ay algunos puntos en la biblia repugnãtes ẽtre si en la apariencia: y parece q̃ en vn lugar se contradize lo q̃ en otro se afirma. Dize el philosopho, q̃ no solo la mẽtira cõtradize a la verdad, pero aun vna mẽtira cõtraria a otra lo q̃ no tiene la verdad, q̃ vna verdad cõcierta y nũca es contraria a otra verdad. Que oia vero cõsonant. Colegi algunos passos de la sagrada scriptura que muestran repugnãcia enla superficie dela letra, y concordarlos lo mejor que pudiere.

Primera difficultad. ¶ Primeramẽte enel primer cap. del Genesis distingue Moysen la creaciõ de las cosas por los dias dela semana diziẽdo assi. Enel primer dia q̃ vuo enel mũdo, q̃ fue Domingo, crio Dios la luz: enel. ij. crio el firmamẽto: enel. iij. la mar. ꝛc. Lo cõtraditorio desto se dize enel Ecclesiastico. Qui viuit in eternũ, creauit oia simul. El q̃ biue y es principio sin principio y sin fin, crio todas las cosas jũtas. A esto se dize, q̃ lo del Ecclesiastico se entiende, q̃ crio Dios jũtamẽte en ser cõfuso ꝛ indistinto todas las co

sas. Y lo del Genesis se entiẽde ꝺla creaciõ de cada vna
cosa en su specie, y distintamẽte: lo q̃l hizo Dios por los
dias de la semana. Puedese concordar tambien de otra
manera: q̃ lo q̃ se dize enel Eclesiastico se entiẽde dela no
ticia q̃ Dios infundio en los entẽdimiẽtos angelicos, q̃
fue juntamẽte y no sucessiua de todas las cosas. Lo del
Geñ. se entiẽde enla creaciõ ꝺlas cosas en su ser natural.
¶ Y tẽ Dios es tan omnipotẽte, q̃ nada lo puede cãsar: ij.
y por esto lo llamauã los philosophos virtud infatigable
Como dize Moysen enel Genesis, q̃ descãso Dios en
el dia septimo: pues Dios no se puede cãsar, A esto se res
põde: q̃ la quietud se opone al mouimiẽto: y dessear vna
cosa es a manera de mouimiẽto: q̃ el q̃ dessea parece q̃ se
mueue, y no tiene quietud hasta q̃ alcãça aq̃llo q̃ dessea.
Y el obrar y entẽder de hazer vna cosa tãbien es moui-
miẽto: y por esto el q̃ cessa de obrar, y el q̃ cũple su desseo
dezimos q̃ huelga y q̃ tiene quietud: porq̃ Dios el septi
mo dia dexo de hazer nueuas criaturas, porq̃ nada hizo
despues q̃ no estuuiesse virtualmẽte en los seys dias pre
cedẽtes hecho: por esso se dize auer holgado el. vij. dia.
Puedese tãbiẽ dezir, q̃ porq̃ Dios en si tiene plenitud ꝺ
felicidad: y su biẽauẽturãça no ꝺpẽde ꝺlas criaturas: por
esto se dize q̃ holgo ꝺlas criaturas, porq̃ dellas no ꝺpẽde
¶ Y tẽ dize nro redẽptor en el euãgelio. Mi padre aun
hasta agora obra, e yo obro. Como dize Dios enel Ge- iij
nesis, q̃ Dios holgo de toda obra enel septimo dia: Y tẽ
Jeremias dize hablãdo dela encarnaciõ. Una nueua co
sa hara Dios sobre la tierra. Y a sant Juã enel Apoca-
lipsi sele dixo. Notad q̃ todas las cosas hago nueuas. Y
enel lib. ꝺla sabiduria se dize. Renouad señor las señales
y mudad las marauillas. A esto se dize, q̃ despues de aq̃
llos. vj. dias ningũa cosa se ha hecho tã nueua, q̃ no aya
p̃cedido en aq̃llos. vj. dias formalmẽte y virtualmẽte: y
por esto dize la diuina sabiduria. Ningũa cosa ay nueua

 (ꝺbaxo

del sol. Dios dexo despues dlos seys dias de hazer criaturas nueuas del todo: pero desde entonces hasta agora, y desde agora para siempre no dexa Dios de conseruar y gouernar todo lo del vniuerso.

iiij. ¶ Ytem pues Dios es señor d todo, como se quexa por el propheta de los hombres. Heziste me trabajar con vuestras maldades, y en otra parte. Trabaje sufriendo os. A esto se responde. De Christo nuestro redemptor en quanto es Dios no puede dezirse que los hombres le hazen trabajar, sino impropriamente hablando de Dios, como hablamos de los hombres, que quando no hazemos lo que ellos quieren, dezimos que les damos pesar, y los ponemos en trabajo: pero de Christo en quanto es hombre propriamente dezimos que le hezimos trabajar, pues para satisfazer por nuestros pecados, fue necessario cansarse predicando, y aun morir.

v. ¶ Ytem todo lo que ay enel vniuerso lo crio Dios (como se dize en el Genesis) y es obra de sus manos. Y como dize Dauid. Todas las obras del señor bendizen al señor. Lo contrario suenã aquellas palabras de Dauid en el psalmo. Los muertos señor no os alabaran, ni los que descienden al infierno. A esto se responde, que como los que estan en la gloria magnifican la misericordia de Dios, y lo loan de misericordioso, assi los q̃ estan enel infierno a su pesar magnificã su justicia. Y desta manera los muertos y los q̃ van al infierno alabã a Dios. Lo q̃ Dauid dize q̃ no le alabã los muertos ni los q̃ desciendẽ al infierno: se entiẽde a la letra dela alabãça q̃ en el tẽplo de Jerusalẽ se hazia al señor, cõforme a lo que el sancto rey dize en el psalmo. Entrare señor en vr̃o santo tẽplo, y loare vr̃o nõbre. Puedese tãbien dezir enel sentido spũal: ni los q̃ estan en pecado mortal (a quiẽ llama la scriptura muertos) alabã al señor, pues estã fuera de su gracia: ni los dañados al infierno, pues lo blasphemã.

¶ Ytem dizese en el Genesis, q̃ vio Dios todas las co- vj.
sas q̃ auia criado, y eran muy buenas. Lo contrario se
dize en el Eclesiastico cap. xx. Homo a caris quasi fabu
la vana. El hōbre sin gracia es como la fabula vana. A
esto se dize: q̃ considerando al hōbre q̃ esta sin gracia q̃n
to al ser natural, buena cosa es: pero considerandolo se
gun que esta en pecado, y apartado de Dios, fabula va-
na. Y en este sentido habla el eclesiastico. Bien podra el
hombre hazer sus torres de viento, y sus casas sin fun-
damento. Bien podra hazer sus traças, y echar su cuē-
ta, quando saldra de pecado y emendara la vida: podra
hazer cosas que tengan buen lustre y parescer, pero si
van hechas sin la gracia de Dios, fabula vana es. Si-
chen vido a Dina hija de Jacob, paresciole bien, trata
con su padre que la pida en casamiento. Que quereys
Sichē? Casar sin Dios, fabula vana. Que os piden grā
dote, que os circuncideys vos y todos los de vuestra
casa, y todos los de la ciudad: fabula vana. En tal para
ra pues todo va sin Dios. Circuncidanse, y al terce-
ro dia, quādo el dolor era mayor, dan sobre ellos, y ma-
tanlos a todos. Buena traça le parescia que lleuaua: pe
ro fabula vana. Quiē viera a aquel secretario de Dauid
Achitophel: aquel auisadissimo que tan buenas traças
solia dar, venir a hazer lo que hizo. Que quereys Achi
tophel? Quiero que muera Dauid y reyne Absalon: no
quiere Dios: pues yo lo quiero. Da vn consejo que pa-
rescio bien a Absalon, desconcierta selo Dios, y no se
hizo lo que el auia aconsejado: veys lo aqui queda bur-
lado, no se recibe su consejo, sus auisos se dan por ningu
nos. Que hare dize el? Oyd la prudencia de los hōbres
concierta su casa, declara lo que quiere que se haga des-
pues de sus dias, y echa luego vna soga y ahorcase.
Sin Dios que os espantays, veys ay hasta donde se es
tiende el saber y el auiso de los hombres sin Dios.

vj. ¶ Ytem Esayas dize hablando con Dios en la sancta eucharistia. Uerdaderamente tu eres Dios ascondido sancto saluador de Israel, en ti solamente esta Dios. Lo contrario paresce ser verdad, pues en el baptismo y en los otros sacramentos esta Dios justificando con su gracia a los que deuidamente lo reciben. A esto se dize, que solamente esta Dios quanto al ser personal y real propio en la sancta eucharistia, y en los otros sacramẽtos solamente esta effetiue y causaliter, obrãdo effectos sobrenaturales de justificacion.

vij. ¶ Ytẽ dize el propheta Joel, que Dios es mucho y grã de en perdonar: y que perdona mas q̃ el pecador offende. Lo contrario dize Job. Temia todas mis obras, porque se que no perdona Dios al que pecca. A esto se responde, que al pecador quando actualmente esta pecando, Dios no perdona por estonces, antes lo condena al infierno: pero al que peco y se arrepiente del pecado, si perdona Dios. Y desta manera se entiende lo que Job dixo, y lo de Joel. Puedese tambiẽ dezir, que ningun pecado dexa Dios de castigar con alguna pena: y assi es verdad lo que dize Job: y al que sale de la culpa perdona Dios la offensa que contra su magestad hizo: y no la pena toda, y assi se entiende lo de Joel.

viij. ¶ Ytem dize sant Lucas cap. iiij. que los demonios deziã a bozes, que Christo era Dios: y que les reñia porque esto confessauan. Contra alabo nuestro redemptor a los niños, porque a bozes dezian que era el messias: y a los phariseos, porque les parescia esto mal los reprehendio. Como riñe agora con los demonios y les manda callar? A esto se dize, que los demonios no sabiã que nuestro redemptor era hijo de Dios: y porque mentian diziendo que lo sabian riñeles, como si les dixesse: callad

que mentis, que no lo sabeys. Podemos tambien dezir que les riño, para darnos doctrina, que aunque nos offrezcan salud y prosperidad con offensa de Dios, y por via del demonio, no lo auemos de querer recebir: q̃ mas vale estar enfermo que sanar por via del demonio.

¶ Ytem dize Moysen. En el principio del tiempo crio Dios el cielo y la tierra. Sant Pablo en la epistola ad Titũ capitu. primo, segũ el testo Grigo dize. Promisit Deus verax ante tempora eterna: lo qual contradize a lo primero. A esto se dize, que sant Pablo llama tiempos eternos, no absolutamente, sino a este sentido: que si los tiempos fueran eternos sin principio, como los philosophos naturales los pusieron, ante de ellos en su eternidad auia Dios estatuydo de embiar a su hijo al mundo para doctor nuestro. ix.

¶ Ytem en el Exodo capitulo veynte dize Dios. Yo soy celoso, y visito la maldad de los padres, que me aborrecieron sobre los hijos, hasta la tercera y quarta generacion, y hago bien y merced sin termino a los que me aman y guardan mis mandamientos. Lo contrario dize por Ezechiel capitulo decimo. El hijo no pagara el pecado del padre, el alma que pecare essa morira. A esto se dize, que lo del Exodo se entiende de las penas temporales, que con estas castiga Dios los peccados de los padres en los hijos: porque castigando al hijo, que es como pedaço de las entrañas del padre, castiga al mesmo padre. De esta suerte castigo Dios a todos los hombres por el peccado del primer hombre. Pero con pena espiritual no castiga Dios a vno por otro, sino a solo el que peca. Desta manera se entiende lo de Ezechiel. De ponderar es la sentencia sobredicha del Exodo, que castiga Dios a los hijos por los pecados de los x.

padres cõ termino hasta la tercera y quarta generaciõ: y a los buenos paga Dios en sus hijos sin termino: y assi dize. Faciens misericordiam in millia.

x. ¶ Ytem en el Deuteronomio cap. vj. dize. Juraras por el nombre de Dios. Lo contrario dize sant Matheo. Dico vobis non iurare omnino: en ningun caso jurareys. A esto se dize, que ay dos maneras de jurar. Una sobre verdad con necessidad y con cautela y auiso: y tal juramento es acto dela virtud latria: y jurar desta manera se manda en el Deuteronomio. Lo de sant Matheo se entiende de juramento incauto y sobre falso.

xj. ¶ Ytẽ en el Deuteronomio se dize. Tienta os Dios para ver si le amays: lo contrario dize Santiago cap. primo. Dios a nadie tienta. A esto se dize, que ay dos maneras de tentar: vna para prouocarnos a pecar, y assi no tienta Dios, y otra para hazernos entender lo q̃ no pensauamos ni sabiamos: y desta manera tento Dios a Abraham, y tienta a otros.

xij. ¶ Ytem en el libro de la sabiduria se dize. No aborrece Dios nada de lo q̃ hizo. Lo contrario se dize por Malachias capi. primo. A Jacob ame, y a Esau aborresci. Y Dauid dize. Iniquos odio habui. A esto se dize, q̃ si consideramos las criaturas en quanto son criaturas y tienen ser y entidad, Dios las ama, y a ninguna aborrece: pero si las tomamos en quanto tienen culpas y pecados, Dios las aborresce.

xiij. ¶ Ytẽ en el libro delos cãtares alaba el spiritu sancto de hermosa en todo a la virgen diziendo. Tota pulchra es amica mea, & macula nõ est in te. Lo cõtrario suena en lo q̃ se dize enel mismo libro por estas palabras en persona dela virgẽ. No os espanteys, q̃ soy negra, porq̃ el sol me ha descolorido y tostado. A esto se dize, q̃ verdaderamẽte en todo y por todo la virgẽ fue hermosissima y sin

(falta:

pero los que no sabiã el sancto misterio, viẽdo a vna muger hermosa casada cõ vn hõbre de muy buena disposiciõ, como lo era san Joseph, y con vn hijo a los pechos, no sabiendo que por obra de spiritu sancto auia cõcebido, ni la tenian por virgẽ, ni por tan limpia como lo era y esto da a entender en aquellas palabras: Quia decolorauit me sol.

¶ Ytem en el libro de la Sabiduria se dize. Deus mortem non fecit: Dios no hizo la muerte. Lo contrario se dize en el Eclesiastico. Bona, et mala, vita, et mors, a domino Deo sunt. A esto se dize, que Dios viendo que los hombres de su condicion natural erã mortales, por que no muriessen, dioles el dõ de la justicia original, por la qual podian no morir si quisieran: y por esto dize la sabiduria, que Dios no hizo la muerte: pero porque peco el hombre, en pena de su culpa lo priuo Dios deste don, y quedo mortal, subjeto a muerte. Y deste castigo se entiende lo del Eclesiastico. xiiij.

¶ Ytem en el libro de los prouerbios se dize. Siete vezes al dia caera el justo y se leuantara: lo qual paresce q̃ implica cõtradiciõ: que si es justo, como cae siete vezes? Y si tantas vezes cae, como se llama justo? A esto respõde sant Bernardo, que no pierde el nombre de justo el q̃ con presteza se leuanta de la culpa. xv.

¶ Ytem en el Eclesiastico pide la yglesia a Dios: innoua signa, et immuta mirabilia: Renouad los milagros, y mudad las marauillas. Que milagros son estos que se han de mudar? A esto se dize, que verdaderamente con la venida de nuestro redemptor assi se hizo. En el principio del mundo el hõbre engañado por el demonio quiso ser como Dios. Mudose esta marauilla en la encarnacion Dios se hizo como hombre. En el principio del mundo la muger perfecta fue formada del hombre: en la encarnacion el hombre perfecto fue formado de la muger. xvj.

xiij. ¶ Ytem hablando el propheta de lo que sera despues dl juyzio vniuersal dize. Dies formabuntur, et nemo in eis: aura dias y nadie gozara dellos. Lo contrario se dize en el Apocalipsi. Juro el angel por el que biue enlos siglos de los siglos, que no aura mas tiempo, y de los que passaron deste mundo con sola la culpa original se dize cōmunmente, que morarā en este mūdo: como dize el propheta: nemo in eis? Que nadie gozara de aquellos dias? A esto se responde, que despues del juyzio vniuersal cessando el mouimiento del primer mobile, y todos los otros mouimientos delos orbes celestes, no aura la variacion de noches y dias que agora ay, sino siempre sera dia, y estaran claros ambos hemisperios: porque el sol estara quedo en el oriente: y la luna llena en el punto diametralmente opuesta al sol en el ocidente: y assi alumbraran toda la superficie de la tierra perfectamente. Y porque tiempo significa la variacion de noches y dias de inuierno y verano, lo qual no sera passado el juyzio, por esto dize el Angel en el Apocalipsi, que no aura tiēpo. Delos niños siente sctō Augustino y otros muchos con el: que no estaran en este mundo, sino en el limbo, dō delos sanctos padres estuuieron: y si aca estuuieren sera por prouision especial de Dios, y no por via natural.

xviij. ¶ Ytem Esayas dize en el capitu. liij. que Christo nuestro redemptor no hizo pecado. Lo contrario suenā las palabras de sant Pablo, hablando del mismo redemptor. Pro nobis Deus fecit illū peccatum. A esto se responde, que este termino peccatum, vnas vezes significa culpa: y en este significado dize Esayas, q̄ no tuuo Christo pecado. Otras vezes significa el sacrificio q̄ se offrecia para satisfazer del pecado: y en esta significacion se entiende lo que dize sant Pablo: porque nuestro redemptor fue offrescido en sacrificio por el pecado del linage humano.

¶ Ytem el propheta Abacuc hablãdo de la venida del xix.
messias dize. Si morã fecerit, expecta eum: quia veniens
veniet, et non tardabit. Si se tardare esperalo, que verna
y no tardara: en las quales palabras paresce que se im-
plica contradicion, diziendo que tardara, y que no tar-
dara juntamente. El esto se dize: que Christo nuestro re-
demptor tardo en venir quanto al desseo que de su veni-
da los sanctos tenian, pero aquel tiempo de su tardança
fue breue, comparado a la eternidad.
¶ Ytem en el Exodo dixo Moysen a los Hebreos. xx.
Los Egipcios que veys y teneys agora, nũca mas los
vereys. Y en el mismo capitulo se dize, que despues que
passaron el mar bermejo vieron a los Egypcios muer-
tos en la ribera, que la mar los auia echado de si. El esto
se dize, q̃ no los auian de ver de manera q̃ les temiessen.
¶ Ytem dize sant Pablo. Quien resistio a la voluntad xxi.
de Dios? Lo contrario dize sant Lucas en los actos
de los Apostoles. Uosotros siempre resististes al spiritu
sancto. El esto se dize, que en la sagrada escriptura la vo
luntad de Dios se significa en dos maneras: la vna lla-
man los theologos voluntad absoluta y consequente,
y de beneplacito, y esta siẽpre se cumple, y a ella nadie
puede resistir: pero a la voluntad condicional y antece-
dente, y signi los malos resisten con sus malas obras: y
esta no se cumple siempre, porque Dios con voluntad
antecedente y signi todos los hombres querria que se
saluassen: y desta dize sant Juan, que alumbra Dios a
todo hombre que viene a este mundo, y sant Pablo.
Uult oẽs homines saluos fieri. Porq̃ a todos da vnas
mismas leyes en que biuan, y a todos enseña y dio razõ
natural con que se gouiernen: y por todos murio. Como
el juez quando viene a la ciudad, si le preguntan si trae
volũtad de matar alguno, dize que no: pero si se offresce
que vno mata a otro ahorcalo. La primera se llama vo-

luntad antecedente y signi. La segunda consequente y beneplaciti. Con la primera considera solamente la naturaleza del hombre. Con la segunda los meritos de cada persona.

xxij. ¶ Ytẽ dize el propheta. Todo quanto el quiso hizo el señor en el cielo y en la tierra. Lo cõtrario dize san Marcos cap. vij. Non potuit latere: cuȝ vellet: No se pudo asconder queriẽdolo hazer. Y en otra parte. Non potuit ibi virtutem vllam facere. No pudo en aquel lugar hazer milagro. A esto se responde, que Dios puede hazer de potencia absoluta todo lo que es fatible: y deste se entiende el dicho del propheta. Pero de poder ordinario no puede sino lo que es justo y razon: y desta manera se entiende lo que dize sant Marco. Por la primera potẽcia bien podria Dios echar en el infierno a sant Pedro y poner a Judas en el parayso: que pues el solo es supremo señor y omnipotẽte, nadie le puede yr a la mano: pero no lo puede hazer de poder ordinario, y conforme a justicia.

xxiij. ¶ Ytẽ dize por sant Juan nuestro redemptor. A do esto yo, vosotros no podeys venir: y el mismo señor nuestro nos combida: Venid a mi todos los que teneys trabajos: lo qual es contrario a lo primero. A esto dize sant Augustin, que no podian venir a Christo, porq̃ no querian. Todos podemos yr a Dios si queremos, porque el ayuda a todos los que le pidẽ socorro, y no podemos porque no nos queremos ayudar del, antes en lugar de ayudarle le desayudamos.

xxiiij. ¶ Ytem por sant Marco cap. vj. mãda nuestro redemptor a sus discipulos, que quando fueren camino no lleuen bolsa con dinero, ni alforja con pan, sino solo bordõ y vara. Por sant Matheo capi. x. y por sant Lucas les manda, que tampoco lleuen vara. A esto se dize que este termino vara puede significar dos cosas, o baculo para cami-

caminar mas descansadamente: y tal vara no prohibe Christo a sus dicipulos q̃ la lleuen, antes la concede por sant Matheo y sant Lucas. Puedese tambiẽ tomar vara por armas de defension, y esta prohibe Christo por sant Marco. Lo de mas que dize nuestro redẽptor, que no lleuen oro ni plata. ꝛc. Entiẽdese, segũ sant Jeronymo, en sentido mistico: como si dixera. Quando fuerdes a predicar, ni os preceys del oro de la humana sabiduria: ni de la plata de la humana eloquencia. Podemos tambien dezir, como dize Chrysostomo, que fue consejo y no precepto. Tãbien se puede dezir, que quando nuestro redemptor embio a sus discipulos a predicar entre los judios, les mando, que no lleuassen oro ni prouision para el camino: porque entre ellos auia costumbre de proueer de todo lo necessario a los que yuan a enseñarles la ley: pero quando los embio a predicar a tierra de gentiles, donde no se proueya desta manera, dio les licendia que lleuassen para el camino lo q̃ quisiessen.

¶ Ytem en el libro de la sabiduria se dize. Lo chico y lo grande hizo Dios, y el tiene ygualmente cuydado de todo. Sant Pablo paresce que dize lo contrario escriuiẽdo a los Corintos: a los quales pregunta. Por ventura tiene Dios cuydado de los bueyes? A esto se respon de, que todo lo que ay en el vniuerso, en el cielo, y en el suelo, lo conoce Dios: y de todo tiene cuydado: y como prouisor vniuersal cada cosa mantiene y substenta: pero cuydado especial, y cura legitima para darle leyes, de sola la criatura intellectual tiene cura: porque sola ella es capaz de ley, y entre las criaturas racionales mas particular cura tiene de sus escogidos, a quien por eterna predestinacion prouee con exuberãtissima misericordia de medios de gracia, para que consigan el fin sobrenatural de la buena vista de su diuina essencia, en quien consiste el vltimo bien de nuestros desseos. xxv.

xvj. ¶ Ytem dize sant Marco cap. quinze, que Christo nuestro redemptor fue crucificado a la hora de tercia, que es a las nueue de la mañana. Sant Matheo y san Lucas dizen que a la hora de sexta, que es a medio dia. A esto se dize, que la crucificacion de Christo quanto a la demanda clamorosa y publica que los Judios hizieron pidiendo a Pilato con grita que fuesse crucificado, fue a la hora de tercia: pero quāto a la promulgacion y execucion dela sentencia, fue a medio dia.

xvij. ¶ Ytem comunmente se dize que los Judios crucificaron a Christo, los Euangelistas dizen que no sino los soldados Romanos y gentiles. A esto se dize, que el que acusa a otro criminalmente, y el que atestigua sobre el mismo caso, y el juez que lo condena, y el sayon que lo ahorca, cō verdad se puede dezir que todos estos lo matan. El juez sentenciando, el author acusando, el testigo con su testimonio, y el sayon poniendolo en la horca. Y assi se dize con verdad que Pilato crucifico a Christo, porque lo sentencio a muerte, y los Judios porque lo acusaron, y los gentiles porque lo pusierō en la cruz.

xviij. ¶ Ytem en el primero de los reyes capitulo. xij. se dize que era Saul de vn año quando començo a reynar. En el Paralipomenon se dize lo contrario, que era de mas de quarenta años. A esto se dize que quando la escriptura dize que era de vn año Saul, no entiende de los años de la edad, sino en la innocencia y simplicidad, que era limpio, y sin malicia, como si fuera de vn año no mas, y porque las honrras y los cargos mudā las costumbres, (como dize el prouerbio: Honores mutant mores) no persenero en esta innocēcia despues de rey sino vn año. Que fuesse tan virtuoso antes de Rey, parece claro, pu

es auiendole Samuel auisado que Dios quería que fuesse Rey de su pueblo: y que para cierto día delante de todo el reyno mostraria Dios milagro, por do cõstasse a todos que esta era la voluntad de Dios, y de hecho assi acaescio: el Saul se escondio, porque no lo nombrasse Samuel por rey: como se dize en el capitulo decimo sobredicho. Tratando sant Bernardo de este hecho dize. Quien de los que tienẽ cargo de otros estara seguro: pues la condenacion al infierno de Saul electo en rey por mandado de Dios y cõ milagro: y la de Judas electo en Apostol por Christo, es muy cierta.

¶ Ytem en el primero libro de los Reyes se dize, que el espiritu malo del señor atormentaua a Saul, en las quales palabras paresce que se implica contradicion, que si era el espiritu del señor, que no era malo: que quien es summo y puro bien nada tiene malo. A esto se dize, que el espiritu que atormentaua a Saul era del señor, porque era su criatura, y estaua subjeto a su magestad: y como alguazil de Dios, y por su mandado afligia a Saul en castigo de sus culpas: pero la malicia de este espiritu no era del señor, sino su propria voluntad. De la mistma manera se ha de entender lo que se lee en el libro de los Reyes capitulo veynte y seys, que el sueño del señor cayo sobre los criados de Saul. Que teniendo el Rey Saul cercado a Dauid para matarlo, y estando vna noche durmiendo en su tienda, entro Dauid por medio de los reales, y tomo de la cabecera de Saul la lança con que peleaua, y el barril de agua con que beuia, y en todos estos passos nunca fue de la guarda real sentido: y dize la escriptura, que la causa desto fue, porq̃ cayo sobre ellos el sueño dl señor. No quiere dezir q̃ el señor dormia, porque non dormitauit, neq; dormiet qui custodit xxix.

Israel,sino que el señor proueyo que durmiesse Saul y los de su guarda, no para recrearlos,sino para guardar a Dauid:porque es Dios tā cuydadoso de guardar los suyos:que para que consigan los fines q̃ a el le plazē los encamina siēpre por buenos medios a pesar de ruynes. Era pues aquel spiritu malo,porq̃ su volūtad en afligir a Saul era mala:y llamauase espiritu del señor, porque sin licencia del señor,el demonio no puede tētar a nadie, la qual da Dios al demonio para que los buenos resistiē do merezcan y se humillē:que la virtud se para marchicha quando con trabajos no es exercitada. El trigo si no se traspala se come de gorgojo. A la ropa que no se viste roe la polilla. A la madera que no se ahuma desentraña la carcoma:y el hierro que no se trata se toma d orin. Assi los virtuosos que no son tētados se tornan flojos. Como tiene Dios mas cuydado de nosotros que nosotros mismos:si nos relaxamos,el nos anima:si nos echamos a dormir,el nos despierta: si nos cansamos,el nos ayuda:si nos entibiamos,el nos esfuerça,si nos descuydamos,el nos incita:y quādo nos dexamos caer,el nos da la mano para que nos leuantemos.

xxx. ¶ Ytem el psalmo sessenta y siete (hablando el propheta de la ascension de nuestro Redemptor,que entonces aun estaua por venir) en preterito como si fuera passado,por la certidumbre de la prophecia, dize. Acendisti in altum,cepisti captiuitatem:accepisti dona in hominibus. Subistes señor a lo alto,sacastes los captiuos:recebistes dones de los hombres. Sant Pablo refiriendo la dicha sentencia del psalmo, escriuiendo a los de Epheso dize lo cōtrario por estas palabras. Subio christo a lo alto, y dio dones a los hombres. El propheta dize, que recibio dones de los hombres: el Apostol dize,que les dio. Mucho va de dar a recebir. Dar es propio officio de Dios:recebir proprio de los hombres.

A esto se respōde, q̄ porq̄ Dios nos da para q̄ tēgamos q̄ darle y offrecerle: por q̄ si de sus magnificas manos no recebimos, es tanta la pobreza de los hombres, que no tienen con que seruirle. Por esto dize el Apostol, que dio Dios dones a los hombres, para que Dios tenga que recebir seruicios dellos.

¶ Ytem dize sant Juan en su canonica. No os doy man damiento nueuo sino viejo, hablando del mandamiento de la dilection. Lo contrario dize nuestro Redemptor en el euangelio. Mandatum nouum do vobis, vt diliga tis inuicem. A esto se dize, que el precepto de la dilecion de vnos con otros, quanto a la substancia del es viejo: porque desde que Dios crio al hombre le puso precepto para que amasse a su criador mas que a si: y a su p̄rimo como a si. Pero quāto al modo y explicaciō deste amor, fue nueuo en la doctrina de Christo. xxxi.

¶ Ytem dize san Matheo cap. xxvj. Prima die azimo rum: quādo necesse est occidi pascha accesserūt discipu li, ad Jesum. Lo contrario dize sant Juā cap. xiij. Ante diem festum pasche. &c. Si fue la cena el primero dia de la fiesta (como cuenta sant Matheo) como dize sant Juan, que fue vn dia antes de la pascua? A esta dubda dizen los Griegos modernos, que emendo sant Juan cerca de la cena del señor lo que los otros euangelistas erraron. Porque sabiendo su magestad que los Judios le auian de prender la vispera de paschua, que era el jue ues, y por esto no auia de tener lugar de comer el corde ro paschual a los catorze de luna, anticipo el tiempo y comio el cordero a los treze de luna, que fue el mierco les antes de su passion: pero no es assi la verdad. En vn punto no pudieron errar los euangelistas de lo que toca a la hystoria euangelica: porque no escriuian sino lo que el spiritu de verdad les mandaua, y vna misma verdad es la q̄ sant Juan y lla q̄ los otros euāgelistas scriuierō, xxxij.

aunq̃ por diuersas palabras. Passo desta suerte. Jueues en la noche fue la cena: y desde esta noche por toda la semana, por mandamiento de la ley, ningun judio podia tener en su casa pan fermentado, sino todo el pan que en aquella semana auian de comer auia de ser azimo sin leuadura: y assi quãto al comer del pan cenceño el jueues en la noche era prima dies azimorum: pero quãto al dia vsual era el del jueues: de manera que el jueues en la noche con verdad se dezia que era del viernes, quanto al comer pan azimo: porque desde entonces començauan los judios a comerlo: y en este sentido dize sant Matheo Prima die azimorum. &c. Y la misma noche del jueues, porque era termino y cabo del jueues, era vn dia antes de la fiesta de los judios: y en este sentido dize sant Juã, ante diem festum pasche.

xxxiij. ¶ Ytem dize sant Juan. Acabada la cena, puso el diablo a Judas en coraçon que vendiesse a Christo. &c. De estas palabras se infiere, que Judas no estuuo presente a la comunion: porque en acabando de cenar, antes de la institucion de la sancta Eucharistia se da a entender por las palabras dichas, q̃ Judas se salio del cenaculo. A esta dubda se dize, que la orden que aquella noche del jueues sancto se tuuo fue esta. Primero ceno Christo cõ todos sus doze apostoles el cordero pascual en pie, y cõ baculos en las manos, y con çumo de lechugas amargas, ceñidos los lomos, y a priessa, como lo mãda la ley: acabada la cena legal leuantose Christo y lauo los pies a todos doze apostoles, començando desde sant Pedro: acabado el lauatorio, boluiose Christo a sentar a la mesa: y acabaron de cenar todos lo que de mas del cordero solian comer. Entonces instituyo el sacrosancto sacramento del altar. A todo esto se hallo presente Judas y comulgo, y le lauo Christo los pies. Acabado lo so-

bredicho dixo a todos nuestro redemptor. Vno de los
que comen aqui me ha de vender, ay del. &c. Desde a
poco se salio Judas del cenaculo, y fue a dar auiso a los
principes de los Judios, donde hallarian a Christo
para prenderlo: porque en semejantes festiuidades so-
lia el redemptor yrse a vn huerto fuera de Jerusalem a
dar gracias al padre eterno. Lo vltimo que en el cena-
culo su magestad hizo, fue el sermon excellentissimo y
postrero, que por excellencia se llama el sermon domi-
nico.

¶ Ytem doctrina de todos los theologos es, que Chri xxxiiij.
sto nuestro Dios no tuuo tres virtudes, porque traen
consigo anexa imperfection, conuiene a saber fe, esperã
ça, y penitencia. Lo contrario da a entender sant Pa-
blo en aquellas palabras que escriue a los Romanos.
Nunquid incredulitas eorum fidem Dei euacuauit? Y
otra vez. Fidelis Deus, qui non pacietur, nos tentari,
supra id quod potestis. Si fiel es Dios, luego fe tiene, que
a fide fidelis dicitur. A esto se responde, que este termi-
no fe se toma en dos maneras: en vn significado quie-
re dezir fidelidad y constãcia para cumplir lo que se pro
mete, que es vna virtud subjetada en nuestra voluntad:
y desta manera Dios tiene fe, que es hombre de su pa-
labra. Nunca falto Dios en lo que prometio, ni aun en
lo que amenazo. Por esto dize David. Fidelis Deus
in omnibus verbis suis. Otro significado tiene este nõ
bre fe: que significa vna virtud que Dios infunde en nu-
estro entendimiento, por la qual se inclina a dar credito
a lo que Dios dixo y tiene reuelado: y esta fe no tuuo
Christo.

¶ Dize sant Pablo. Arbitramur hominẽ iustificari per xxxv.
fidẽ, & nõ ex operibus. Lo cõtrario dize Sãtiago cap. ij.
videtis quoniam ex operibus iustificatur homo, & non ex fide.

leys que las obras justifican al hobre, y no la fe. Para soltar esta dubda es de notar, que este termino justificació se toma en tres maneras. Significa adquirir justicia: como calefacion quiere dezir adquirir calor. Otro significado suyo es aumentar y crecer en la justicia: y assi se dize enel Apocalipsi: Qui iustus est: iustificetur aduc: el que es justo cresca en justicia. Significa tambiē, prouar ser vno justo y sin culpa, como quando el acusado se disculpa, dezimos. Bien se ha justificado. En este significado dize Dauid. Justificeris in sermonibus tuis. Conozcan señor los hombres que no teneys culpa, y que soys justo en todo lo que hazeys. Sant Pablo toma justificacion de la primera manera: y assi dize. No nos hazen justos de pecadores las obras, sino la fe biua. Sanctiago habla de justificacion en el segūdo significado: q̄ crescer en nos la gracia, no se haze por sola la fe, sino q̄ndo es acompañada y ceuada con buenas obras: como el fuego no cresce y se substenta sino allegandole palos y leña. Las buenas obras morales y ex objecto, que preceden a la justificacion, no entran en nuestra justificació y de estas habla sant Pablo en la authoridad alegada: pero las obras que proceden de nuestra libertad informada de gracia, concurren en nuestra justificacion: y de estas entiende Sanctiago. Nuestra justificacion comiença en la fe, y acabase en la charidad, que es el fin de la ley. Y con las buenas obras que salen de la fe biua se aumenta y conserua. Lo que Salomon dize en los prouerbios capitulo diez y siete. Qui iustificat impium: et qui condēnat iustū: abominabilis est vterq3 apud deū. El que alaba al malo, y el que condena al bueno, ygualmente peca.

xxxvj. ¶ Y tem dize Esayas hablādo de los castigos de dios. Alienum est opus eius ab eo. Agena obra es de Dios el castigar de Dios. En estas palabras se implica contra-

dicion: porque si el castigar es obra de Dios, como es agena de Dios? A esto se dize, que hazer misericordia: y hazer justicia, lo vno y lo otro es obra de Dios: pero hazer misericordia es mouimiento natural en Dios: porque ab intrinseco del natural de Dios procede, como dize el philosopho: pero hazer justicia y castigar Dios, es como a manera de mouimiento violento, que procede ab estrinseco, que no castigaria Dios sino hallasse cosas dignas de castigo en sus criaturas: como dize Anselmo. De pena tua teipsum acusa, quia si non peccasses non pugnireris. Si tienes penas a ti te echa la culpa, q̃ sino pecaras, no te castigara Dios.

¶ Ytem dize sant Juã cap. xij. que despues que nuestro redẽptor el domingo de ramos açoto a los q̃ vẽdian en el templo palomas, se ascondio. Sãt Lucas y sant Marcos paresce que dizen lo contrario: porque el lunes y el martes despues vino a Jerusalem y predico en el tẽplo publicamente. A esto se dize, que nuestro redemptor vino el lunes y el martes despues de ramos a Jerusalem, predicaua de dia, pero a las noches se ocultaua: y assi no contradize lo vno a lo otro. Es mucho de notar, que el sancto euangelista dize, que para castigar a los que en el templo vendian palomas, que era pecado graue profanar el sancto lugar, no hizo nuestro Redemptor açotes sino casi açotes: que la misericordia de nuestro redẽptor nunca hiere a dos manos, ni açota con açotes, sino con casi açotes: como dize David. Fingit laborem in precepto. En lo q̃ manda Dios no ay trabajo verdadero para cumplirlo, que suauissimo es su yugo. Y como dize Moysen: el q̃ guarda los mandamientos de Dios viuit in eis. El q̃ guarda lo que Dios manda, ni cãsa, ni quita la vida, antes por ello se acrecienta y conserua. xxxvij.

¶ Ytem dize sant Pablo en la epistola que embio a los de Effeso cap. v. donde dize nuestra letra. Aut stulti lo- xxxviij.

quia aut etrurrilitas. No hableys, ni locuras, ni truhanerias. Dize la letra Griega. Entrapelia vel vrbanitas No hableys palabras de amistad y buena conuersació. Como prohibe el Apostol el acto dela eutrapelia, pues la buena ley tiene por fin mandar y aconsejar los actos de virtud? A esto se dize, que eutrapelia es vna virtud que inclina a tomar recreaciones, y hablar palabras de burla, quando, y como, y en el lugar, y con las personas que conuiene: lo qual pocas vezes se acierta hazer con la moderacion que la virtud pide: y por esto sant Pablo lo prohibe, porque pocas vezes se acierta a hazer este acto de eutrapelia como conuiene.

xxxix. Ytē dize el sabio enlos prouerbios cap. v. Bibe aquā de cisterna tua: deriuentur fontes tui foras, & in plateis aquas tuas diuide, habeto eas solus: nec sint alieni participes tui. Beue el agua de tu pozo: comunica tu fuēte y reparte tus aguas en las plaças, tenlas tu solo: y los agenos no participen dellas. En las quales palabras paresce que implica contradició. Si aconseja que las reparta por las plaças, como las puede tener el solo? A esto se dize, que todos los que siruen a Dios, en Dios son vna cosa. Y lo que todos tienen, vno lo tiene: porque todos obran por vn fin, que es solo Dios, y assi el que comunica sus buenas obras, y el talento que Dios le dio con sus proximos por solo Dios, por participar y aprouechar al proximo, no pierde nada de su merescimiento y solo el tiene lo que los otros del se aprouechan: porque todos son vna cosa en Dios.

xl. Ytem Dauid dize enel psalmo. Tibi soli peccaui. A ti solo señor peque: confessandose con el adulterio que cometio con Bersabe. En la hystoria de los reyes se dize lo contrario: y assi paresce la verdad, pues adulterando con ella, fue causa que matassen a Urias su marido, y a la misma Bersabe offendio, haziendola mala muger, y

a su linage todo afreto en el mismo pcdo: como dize q̃ cõtra solo Dios peco en aql pecador. A esto se dize, q̃ como Dauid era supremo señor, y no tenia superior q̃ d sus culpas lo pudiesse castigar enel mũdo, sino a solo Dios enel cielo: por esto dize q̃ cõtra solo Dios peco. Y tãbien por q̃ la pncipal causa por dõde las offensas q̃ se hazẽ al primo son culpas, es porq̃ son cõtra la obediẽcia de Dios.

¶ Ytẽ dize Salomõ, q̃ el camino d los malos es obscuro y no sabẽ do vã. Lo cõtrario parece: q̃ si preguñtamos a vn salteador, o a otro malo a dõde va, dira q̃ al infierno. A esto se dize, q̃ en vniuersal y theoricamẽte biẽ sabe el malo q̃ lleua camino dl infierno: po en particular y pratica mẽte no lo cõsidera como es: q̃ si lo hiziesse saldria d los pecados: y por esto dize Salomõ, q̃ no saben dõde van. xlij.

¶ Ytẽ dize Salomõ, Mejor es la maldad del varon q̃ el biẽ de la muger, enlas q̃les palabras parece q̃ se implica cõtradiciõ, llamãdo bueno a lo malo: y tãbien Dios no es aceptador de personas: como dize sant Pablo. Y q̃nto al merecer cõ Dios no ay distincion de hõbre y muger: q̃ el q̃ mas amare y siruiere a Dios aq̃l es mejor: agora sea hõbre agora muger. A esto se dize, q̃ Salomõ no toma enla sentẽcia dicha hõbre y muger q̃nto a la natura y el sexu: sino por varõ entiẽde la persona q̃ es diligẽte enel seruicio de Dios, y por la muger la persona q̃ cõ negligẽcia y mugerilmẽte haze las obras de virtud, agora sea hõbre o muger: de quiẽ se dize enel Apocali. Ora la fuesses calido, o frio: porq̃ eres tibio te desechare d mi. xliij.

¶ Ytẽ dize Esayas. La generaciõ de Dios quiẽ la cõtara? Lo cõtrario siẽte sant Matheo: pues enel pncipio de su euãgelio dize. Libro dela generaciõ de Jesu Christo. A esto se dize, que en Christo nuestro redemptor ay natura diuina, y natura humana. La generacion de la natura diuina es inenarrable: y desta dize Esayas, que no se puede contar; lo qual no tiene la natura humana, xliiij.

porque es criatura, y la generacion desta cuenta sant Matheo.

xliiij. ¶ Ytem quando los hijos de Noe le descubrieron sus verguenças, dize la Escriptura, q̃ se enojo Noe contra Can su hijo q̃ fue culpado en ello, y no lo maldixo, sino a Canaã su nieto. Como se sufre en razon, que peque el hijo y no lo maldixo, sino al nieto que no peco? A esto se dize, quando Noe salio del arca con sus hijos, echo dios su bendicion a Noe y a sus hijos: y porque fuera desacato maldezir al que Dios auia bẽdicho, no maldixo dios a Can, y porque no passasse su pecado sin castigo, mal dixo al hijo del que peco.

xlv. ¶ Ytem dize el propheta. Señor en el cielo esta vuestra misericordia. Lo contrario dize el mismo propheta en otra parte por estas palabras. Señor de tu misericordia esta llena la tierra. A esto se responde, que el propheta dixelo primero, hablando de lo que passaua antes de la encarnacion: que entonces mas vsaua Dios con los de la tierra de justicia que de misericordia: q̃ nadie se la hazia que no se la pagaua. Lo segũdo dize por lo que haze despues de su encarnacion. Que como dize el Apostol. En este tiempo aparescio la benignidad de Dios con su humanidad.

xlvj. ¶ Ytem dize la sagrada escriptura, que saco Dios miel de la piedra, y olio del pedernal. Como dize esto, pues no leemos auer passado tal cosa? A esto se responde, que las palabras dichas se pueden verificar a la letra en muchos hechos q̃ en el desierto obro Dios, y en otras partes con los hijos de Israel: pero en el sentido mistico da nos el espiritu sancto a entender, que con su omnipotencia y summa bondad no permitiria males, sino vuiesse de sacar dellos muchos bienes: que sabe de los endurecidos en mal como piedras, sacar virtud de penitẽcia y de compassion de sus proximos: lo qual es sacar miel

de la piedra, y olio del pedernal.

¶ Ytem en aquellas palabras del psalmo. Bienauenturado es señor aquel q̃ vos vnistes en la vnidad de vuestra persona. xlvij. Dizen los sanctos doctores, que nuestro redemptor fue bienauenturado desde el primer instante de su concepciõ. Como dize su magestad por san Lucas, que fue necessario q̃ fuesse crucificado para entrar en su gloria, pues antes que padesciesse era, bienauẽturado? A esto se dize, que la gloria del cuerpo, y la exaltacion de su nombre, y otros premios accidentales q̃ nuestro redẽptor no tuuo, desde que encarno meresció por el trabajo de su passion, y no la gloria del alma: de quien dize el psalmo sobredicho, beatus quem assumpsisti.

¶ Ytem sant Juan dize en su canonica, que el Antichristo ya es venido. xlviij. Sant Pablo en la epistola a Thesalonicenses dize lo contrario. A esto se responde, que el Antichristo de quien Daniel prophetizo, y el que por excellẽcia llamamos Antichristo, no es venido, ni verna hasta cerca del dia del juyzio. No obstante que vn doctor de nuestra orden muy graue tiene que Mahoma fue el Antichristo. Pero tomando Antichristo por qualquier contraditor principal de la doctrina de Christo, Arrio y Luthero, y los de mas heresiarchas, cada vno dellos se puede llamar antichristo: y desta manera dize sã Juã que es venido el Antichristo.

¶ Ytem el articulo de fe dize, que la madre de Dios fue virgẽ. Como dize el euangelio que Joseph fue su marido? xlix. Pues no se cõpadesce la virginidad cõ el matrimonio, por el qual la muger da al que toma por su marido poder para que vse de su cuerpo a su voluntad, lo qual es cõtrario a la virginidad. A esto se dize, que entre Josep y la madre de Dios (segun dizen los sanctos doctores) vuo verdadero matrimonio, de cuya essencia es cõsentir los que se casan en la copula cõjugal, que es biuir

hasta la muerte en compañia el vno cõ el otro en las cosas que la conuersacion humana requiere: y la copula carnal no es de essencia dl matrimonio. El glorioso Joseph siempre tuuo proposito de guardar virginidad, y la virgen sacratissima lo mismo, e informados el vno y el otro por reuelacion diuina deste proposito que el vno y el otro tenia, se casaron, y luego hizieron voto de virginidad absoluto. De manera que con ser la madre de Dios virgen de las virgines, y el glorioso sant Joseph purissimo virgen, se sufre auer auido verdadero matrimonio entre ambos: y por esto llama el euangelista a sant Joseph el marido de la virgen.

l. ¶ Ytem sant Lucas dize, q̃ Heli fue padre de sant Joseph. Y sant Matheo dize, que Jacob fue su padre. A esto se responde que Joseph fue hijo legal de Heli, y natural de Jacob, de la manera que en la vida de sant Joseph tengo declarado.

lj. ¶ Ytem. Como dize el Euãgelista, hablando del gran Baptista, que no era luz, pues nuestro redemptor dize, de todos los varones apostolicos que son luz del mũdo? A esto se responde, que ser luz absolutamente sin limitacion, a solo Christo conuiene. Y desta manera, ni los Apostoles, ni los varones apostolicos son luz, ni menos sant Juan Baptista: pero ser luz por participacion: al gran Baptista y a los varones apostolicos les cõuiene.

lij. ¶ Ytem. Como dize la yglesia. Domin⁹ regnauit a ligno? Pues en ningũ psalmo de Dauid tal se lee. A esto se dize, que segun la translacion de los setenta y dos interpretes en el psalmo nouẽta y ocho se dize, como la yglesia lo canta (aunque en la edicion vulgar no se pone) a ligno.

liij. ¶ Ytem. Como respõdio nuestro redemptor a Santiago y a sant Juan. No es mio daros a vosotros el reyno sino a aq̃llos a quiẽ lo tiene aparejado mi padre? Pues

no son diferentes aparejos el del padre y el del hijo, sino vn mismo: que a quien el padre lo tiene aparejado, el hijo lo da. A esto se responde, que assi es la verdad, que el hijo da su reyno a quiẽ el padre lo tiene aparejado, y no a otro: y en la respuesta que dio a los Apostoles no dize lo contrario: sino que a ellos por ser deudos carnales solamente sin otro merito, ni el padre eterno les tenia aparejado el reyno, ni el se lo auia de dar por esto solo, sino a quien lo mereciere, sin acepcion de personas.

¶ Ytem Salomon en el cap. xxij. de los prouerbios dize. El rico y el pobre se encontraron: y el señor hizo al vno y al otro. En libro de tanta sabiduria como son los prouerbios, poner Salomon vna cosa tan comũ como es dos hombres encontrarse en vn camino, causa admiracion. A esto se dize, que la sentencia dicha trae consigo vn gran misterio: y es darnos a entender el paradero diuerso que los que biuen en este mundo en regalos y en prosperidad, siendo pecadores, tienen en el otro: y los que son justos y buenos, que biuen aqui en trabajos y aduersidades tienen. Parte vn hombre de Carmona para Seuilla, encuentra en medio del camino otro que partio de Seuilla para Carmona: preguntale. De don de venis, para donde vays? Responde. Parti de Seuilla, y voy a Carmona. Dizele el otro. Para alla voy yo, y de ay parti. Partio el mal rico de los plazeres de este mundo: su paradero fue los trabajos del otro mundo. Partio Lazaro de enfermedades, y hãbres deste mundo, fue a parar al descanso del cielo. Este es el misterio que da a entender Salomon en la sentẽcia sobredicha. liiij.

¶ Dize el Apostol, que açota Dios vniuersalmẽte a todos los que tiene por hijos. Por ventura esta regla no tiene excepciõ: pues todas las reglas del mundo la tienen? Como al sol mando Dios que sin parar hiziesse su curso: y en tiempo de Josue tuuo excepciõ esta regla, q̃ lv.

paro: y al mismo mando que fueisse adelante, y q̃ no boluiesse a tras. Y en tiẽpo del rey Ezechias boluio a tras doze lineas. Regla general es, que ni la virgẽ pueda ser madre, ni puede parir quedando virgen: y esta regla tiene excepcion en nuestra señora, q̃ es madre de Dios, y quedo virgen. A esto se dize, que sola esta regla de quātas ay es sin excepcion: porq̃ si algun hijo de Dios vuiera de ser priuilegiado en ella, Jesu Christo nuestro redemptor hijo natural de Dios lo fuera: lo qual no fue, pues el mismo dize. En trabajos anduue desde mi juuentud. Y la yglesia canta, que no solamente los tuuo desde la juuentud, sino antes que nasciesse: yendo en el vientre de la virgen desde Nazareth a Bethlem, y en su niñez desde Bethlem a Jerusalẽ, y desde Jerusalẽ a Egypto

lvj. ¶ Ytem dize el propheta Ezechiel, q̃ en qualquier hora que gimiere el peccador, le perdonara Dios. Sant Matheo en el cap. xij. dize, que el spiritu de blasphemia no lo perdona Dios en este mundo, ni en el otro. Para responder a esta dubda, es de notar, que el que peca cōtra el hijo, peca contra el padre, y contra el spiritu sancto: porque en todas tres diuinas personas no ay mas de vna bondad, a la qual offende quienquiera que peca. Pero considerando los atributos particulares, el que peca por flaqueza, peca contra el padre, a quien se atribuye la omnipotencia: y como tal pecado tiene escusa, dizese, que lo perdona Dios. El que peca por ignorancia, peca contra el hijo, a quien se atribuye la sabiduria: y este pecado tambien se perdona, porque tiene escusa. El que peca de malicia: y el que sin ser tentado, el mismo se tienta, y peca porque quiere pecar sin tener otro motiuo, este peca contra el spiritu sancto a quien se atribuye la bondad: y este tal no meresce que Dios lo perdone: aunque algunas vezes por su bondad Dios lo suele perdonar. En el texto Griego no dize como en̄l latino

que en

que en la letra latina dize: el spiritu de blasphemia no se perdona. Y enel Griego dize. La blasphemia de spiritu no meresce perdõ. Que quiere dezir: que el que blasphema de spiritu y de coraçon, de manera que se saborea d pecar y de blasphemar, no merece que le perdonen.

¶ Ytem dize el propheta. No se oluidara Dios de auer lvij.
misericordia en su yra. Donde se da a entender, q̃ no castiga Dios a los malos eternalmente. Lo cõtrario dize nr̃o redẽptor condenãdo a los malos al fuego eterno. A esto se dize: q̃ lo del pphẽta se entiẽde miẽtras dura esta vida: q̃ por enorme q̃ sea el pecado, lo perdona Dios, y no, passada esta vida: q̃ es tiempo en que se guarda rigurosa justicia. Puedese dezir tambien, que en el infierno vsa Dios de misericordia mitigante las penas: que alli no castiga Dios quanto merescen los dañados, pero no no vsa de misericordia relaxante del todo: y assi se quedã los dañados en fuego eterno justissimamente, que a culpa eterna, qual es la que tienen los dañados, de justicia pena eterna se deue dar.

¶ Ytem. Como dize nuestro redemptor q̃ nadie le qui- lviij.
ta la vida, sino el se pone a la muerte, pues el articulo de fe dize que murio so Poncio Pilato, y todos confessamos que los judios y los gentiles lo mataron y lo crucificaron? A esta dubda responde sant Augustin, que nuestro redemptor murio quando quiso, y la muerte q̃ quiso y si quisiera no morir no muriera. Y esto quiso dezir nuestro redemptor en las palabras sobredichas.

¶ Ytem. Como dize sant Matheo q̃ hablo nuestro re- lxix.
dẽptor a sus apostoles el misterio de su passiõ en secreto pues ellos lo publicarõ, y sino lo publicaran pecaran? A esto se responde, que nuestro redemptor reuelo en secreto su passion: para que por entõces lo callassen, porque assi conuenia, y no para que siempre lo tuuiessen en secreto. Puedese tambien dezir que el secreto del miste-

rio de la passion fue secreto, tan secreto como las otras cosas de fe, que hasta en la gloria no se descubre.

lx. ¶ Ytem preciandose nuestro Redemptor, y siendo tan amigo de verdad, como maldixo a la higuera que tenia solas hojas sin fruta, y por março que no era tiēpo de fruta? A esto se dize, que Christo con hambre verdadera y no falsa que de los ayunos tenía, o con hambre voluntariamente assumpta fue a dōde estaua la higuera, no para comer higos, sino para darnos a entender quanto aborresce la hipocresia, y quanto le descontētaua el pueblo de Israel, y en todo esto ninguna falsedad uvo.

lxi. Ytē. Pues los del infierno obstinados en mal no pueden obrar bien, como dize el euangelio que el mal rico estando en el infierno rogo a Abraham que embiasse a Lazaro a predicar a sus hermanos que hiziessen penitencia? A esto se dize, que no se mouio el mal rico de charidad a pedir esto: sino por escusar a si de mas tormento porque cada vez que de nueuo va alguno al infierno, reciben nueuo tormento los que alla estan, como los que suben al cielo dan nueuo plazer a los que gozan de la gloria. Tambien se puede dezir, que demando esto de presuncion y soberuia: porque los dañados ya que saben q̃ algunos se han de saluar, querrian que fuessen sus deudos mas que los estraños.

lxii. ¶ Ytem los que estan en necessidad, mas ponē los ojos en los ricos que les pueden dar remedio, que no en los pobres. Porque el mal rico del infierno pone los ojos mas en Lazaro pobre que no en Dauid, y en Job, y en otros sanctos ricos que estauan en el seno de Abraham? A esto se dize, que la causa fue para dar a entender que el mas cierto remedio que los ricos tienen para su saluacion es, mirar por los pobres y hazerles biē.

¶ Ytem dize Dauid, que los pobres comeran, y seran lxxiij.
harros. Lo contrario dize el sabio hablãdo en persona de Dios. Los que me beuen auran mas sed, y los que me comieren aurán mas hambre. A esta dubda se dize, que gustar de Dios es differente del gustar las cosas de este mundo, las quales antes que las tẽgamos y las gustemos las tenemos en mucho, y las desseamos: y despues que las gustamos y tenemos, las tenemos en poco y nos causan fastidio: las cosas de Dios al reues, q̃n do no las tenemos ni las gustamos, tenemoslas en poco, y quãdo las gustamos estimamoslas mas. Los que gustan a Dios assi se hartan, que no tienen fastidio. Y esto quieren dezir las palabras dichas de la sabiduría De manera que los justos cõ hartarse no tienen fastidio de las cosas de Dios.

¶ Ytem por ser Christo nuestro Redemptor perfectamente bienauenturado en el anima desde el primer instante de su encarnacion, ni tuuo fe, ni tuuo esperança: porque de lo que vno vee euidencia se tiene, y no fe: y lo q̃ tienen enlas manos, no lo esperan, pues lo posseen. lxxiiij.
Lo contrario paresce, porque si nuestro redemptor en quanto hombre vee todo lo que Dios sabe y puede hazer, seguirse ya que comprehenderia a Dios, lo qual es impossible: porque Dios es infinito. A esto se responde, que hablando propriamente de la fe (como los theologos hablan comunmente) Christo nuestro Redemptor no tuuo fe: porque desde su encarnacion vio todas las cosas que Dios reuelo, y las que reuelara: las que fueron, y las que son, y las que en algun tiempo seran. Pero hablando de las que de poder absoluto puede hazer, que nunca las hara, que son infinitas, estas solo Dios las sabe, porque el solo se entiẽde a si y se conosce quãto es conoscible: y ningun entendimiento criado las comprehende. Y de estas cosas no es inconuiniente

dezir, que quien no comprehendio a Dios tuuo fe.

lxv. ¶ Ytem. Como canta la yglesia hablando con Dios: Tu solo eres sancto, tu solo eres señor, pues mãda dios en su ley: sed sanctos como el señor es sancto: Y tambiẽ a los reyes y principes del mundo muchas vezes llama señor: A esto se dize: que ser sancto perfectamente y sin mezcla de falta, y ser señor supremo: y todo esto tenerlo de si, y en si, y por si solamente es Dios sancto y señor. Las criaturas tienen los sobredichos titulos por participacion y prestados de Dios. Podemos dezir que son sanctos, y son señores como de acarreto y no de su cosecha.

lxvi. ¶ Ytem mãda Dios en su ley, que demos de comer al q̃ ha hãbre. Como dize el Apostol, q̃ al q̃ no trabajare no le demos de comer: A esto se dize, q̃ quãdo vno sano y rezio se da al ocio, y no quiere trabajar, y por esto no tiene que comer: tanto es como el que tiene el pan en la mano y de pereza o de antojo no lo quiere llegar a la boca, y por esto se muere de hãbre. Y assi como al vno no somos obligados a dar de comer, tampoco al otro.

lxvij. ¶ Ytem sant Pablo dize, que todas las cosas estã desnudas delante de Dios, porque todo lo vee y lo conosce, y nada se le esconde. Lo contrario dize nuestro redẽptor en el euangelio a las virgines locas: que no las conosce, y el dia del juyzio dira a los malos. Apartaos de mi obreros de maldad, que no os conozco. A esto se dize, que ay dos maneras de conoscimiento. Uno aprouatiuo: y otro solamente conoscitiuo. Si preguntan a vno si conosce a vno que es mucho su amigo, responde, que lo conosce como a si mismo: y si le preguntan de otro de quien tiene enojo si lo conosce: responde, que por ay lo ha visto. Dios conosce a los buenos de la vna manera y de la otra, y a los malos solamente de la segunda manera.

¶ Ytem dize nuestro redemptor, hablãdo con la Samaritana. El que beuiere del agua de la gracia que yo doy no aura mas sed. Lo contrario paresce ser verdad por dos causas. La vna, porque los que pecan mortalmente pierden la gracia, y assi bueluen a tener sed. La otra causa de dudar, es por lo que dize la diuina sabiduria ã los buenos y perfectos. Los que me beuieren auran mas sed. A esto se responde, que la gracia quanto es de su parte apaga del todo la sed, para que no dessee el que la tiene cosa contraria a la voluntad de Dios. Pero por falta de la libertad del libre arbitrio puede el que la tiene echarla de si, y perderla, y tener sed. A lo otro se dize, q̃ el que tiene la gracia, no ha sed de la gracia que tiene, si no o que Dios se la aumente, o que le de la gloria. lxviij.

¶ Ytem en el dialogo de Christo con la Samaritana, lxix. dixole nuestro redemptor que llamasse a su marido. Dõ de llama marido al que no era sino su rufian, como parece por lo que se sigue luego en la letra. Lo qual paresce arguyr falsedad en la pregunta de nuestro redemptor, pues no era marido de la Samaritana, a quien nuestro redemptor puso este nombre. A esto se responde, q̃ aunque en consciencia y en la verdad aquel no era marido de la Samaritana: porque aquel hombre en la opinion y fama publica era tenido por su marido: cõ verdad nuestro redemptor le dixo que llamasse a su marido. Desta manera sant Joseph no siendo padre de nuestro redẽptor, con verdad se llamaua su padre. Y assi vna muger q̃ es tenida por donzella, sin pecar, y sin mentir se puede casar por donzella, si en la fama publica y en opinion de las gentes es tenida por donzella.

¶ Ytem dize el propheta, que Christo nuestro redemptor fue señor de las virtudes: porque en quanto hõbre las tuuo en el mas subido grado que se pueden tener. Y Jeremias dize lo mismo en aq̃llas palabras. Tomara lxx.

siete mugeres vn varon. Las siete mugeres son siete virtudes: tres theologales, y quatro morales: y de las morales la prudencia es la mas principal, a la qual llama el philosopho auriga virtutum, guia de las otras virtudes. La prudencia haze que el hombre hable lo que cõuiene, y no mas de lo que deue: y en las obras que hiziere no se alarguen cerimonias a mas de lo que es menester. Porque Dios y naturaleza, como no faltan en lo necessario, no abundã enlo superfluo. Y assi dize el prouerbio de philosophos. Frustra fit per plura, qd potest fieri per pauciora. Pues esto es assi, Christo nuestro redemptor pudiendo sanar al ciego cõ vna palabra, para que hizo tantas cerimonias, de escupir en el suelo y hazer lodo, y embarrallo? Y a la suegra de san Pedro para que la tomo dela mano, quando la sano de las callenturas? A esto se responde, que Christo nuestro redemptor era perfecto Dios y perfecto hombre: tenia naturaleza diuina y naturaleza humana en sola vna persona diuina: y a la naturaleza humana se comunicaua por la persona diuina todo aquello de que era capaz. Y assi cõ verdad se dize que Jesu Christo assi criaua animas, y gouernaua el vniuerso, como sino fuera hombre: y assi auia hambre y moria como sino fuera Dios: y las obras humanas que como hombre hazia, diuinamente las obraña: y las que hazia como Dios, humanamente yuan hechas. Nascer, obra humana era, pero nascer de virgen, obra era diuina. Andar, obra era de hombre, pero andar sobre las aguas, obra era de Dios. Morir, cosa era de hombre: cubrirse los cielos de luto, y temblar la tierra, obra era de Dios. Para dar a entender que aun la saliua de Christo sabia a Dios, hizo con ella barro, y embarro al ciego y assi sano.

lxxi. ¶ Ytem el juez que manda ahorcar al homicida, guardada la orden de derecho, no peca: antes pecaria si otra

cosa hiziesse: agora este en peccado, agora este en gracia. Como dize nuestro Redemptor a los que le trayan la adultera, que no la apedreen sino los que estauan sin pecado? Para responder a esta dubda es de notar, que algunos Thomistas dan a entẽder que el juez seglar no pecca mortalmente condenando a muerte, o juzgando al que lo meresce conforme a derecho, aunque este en peccado mortal publico o secreto. Pero el juez eclesiastico que condena al que lo merece, si esta en peccado mortal peca mortalmente: pero para mejor distinguir esta materia, dire tres o quatro pũtos. El primero es, q̃ segun sancto Thomas en el quarto de las sentencias, en la distincion diez y nueue, y en la secunda secunde, en la questiõ treynta y tres. El prelado castigãdo a otro, si esta en pecado mortal, agora sea publico, agora secreto, y qualquier otra cosa de su officio que haga, como prelado y juez ecclesiastico, como vsando de su officio peca, y dize el Palude mortalmente, porque vsa de su officio indignamente, y esta suspenso delante de Dios. Y assi se da a entender en el decreto, causa secunda, questione septima, en el capitulo qui nec: y de consecratione, distintione quinta, colũna final. El segundo punto es. El juez secular estando en pecado no peca mortalmente aborcãdo al homicida: y la causa desta differencia es, porque el juez spiritual, por ser juez spiritual, puesto por exemplar y dechado de los subditos, haziendo su officio en pecado mortal escandaliza a su subdito: y quanto es de su parte amengua el officio y dignidad ecclesiastica. El tercero punto es, el subdito y el prelado corrigiendo al peccador, no como ministro de la yglesia, sino con zelo de charidad, con humildad, rogandole que salga del peccado, y que no tome ocasion de peccar por ver a su prelado peccador, no pecca en ello, antes haze lo que deue. Lo quarto es, el que esta en pecado mortal

notorio, peca mortalmente juzgando a su subdito: y q̃l-quiera que predica o enseña theologia como de su officio, como lo hazen los doctores y maestros en theologia: y los que predican con licencia de su prelado pecca mortalmente: porque quanto es de su parte, escandalizan y cierran la puerta del cielo a los que le oyen. Todo lo sobredicho se saca de doctrina de sancto Thomas y assi lo tiene a la letra el Palude, y el silvestre, y otros muchos doctores.

lxxij. ¶ Ytem respondiendo Christo a la carta q̃ las sanctas hermanas le escriuieron sobre la enfermedad de Lazaro su hermano, respondio. No os fatigueys, que la enfermedad de vuestro hermano no es mortal: y lo contrario dize el euangelista: que murio. A esto se dize, que la enfermedad de Lazaro si la consideramos en si: y conforme a las causas segundas, mortal era: pero considerando la, segun lo que estaua determinado en la diuina prouidencia, no era mortal para perseuerar en la muerte: y lo mismo se dize de lo q̃ Esayas dixo al rey Ezechias, que auia de morir, lo qual no sucedio assi. Y lo mismo de lo que acaescio con los Niniuitas: de quien dixo Dios al propheta Jonas, que se auia de hundir dentro de quarenta dias, y no se hũdio. Todo esto auia de acaescer como los prophetas lo predicaron, mirando los meritos, y lo que segun las causas segundas se auia de hazer. La sentencia diffinitiua de Dios siempre se executa, pero no la cominatiua, quãdo se emiendan las personas cõtra quien se da. Que como dize sant Ambrosio: sabe Dios mudar la sentẽcia, si el hõbre trabaja de emẽdar la vida.

lxxiij. ¶ Ytem canta la yglesia de nuestro Dios: que no mouiẽdose su mageftad mueue todas las cosas. Y el propheta dize. Yo soy Dios que no me mueuo. Lo cõtrario se dize en el libro de la diuina sabiduria cap. vij. por estas pa-

labras. La diuina sabiduria mas mouible es que las cosas mouibles. A esto se dize, que como nuestro Dios sea en todo infinito, ni en poder, ni en saber puede crecer vn punto. Todo lo que se puede saber, todo lo que puede ser, todo lo que se puede tener: quãto bien se puede imaginar, todo lo encierra y lo cõprehende en si perfectissimamente el abismo sin suelo de la deydad. Y porque segun el philosopho, todo lo que se mueue adquiere por el mouimiento algo que primero no tenia: por esto nuestro Dios propriamente no se mueue. Y quando en la diuina hystoria se dize mouerse, se toma impropria y metaphoricamẽte mouer: porq̃ como el que se mueue es agẽte y tiene virtud, assi la diuina sabiduria dezimos que se mueue mas que otra cosa, significãdo que tiene mas virtud que otro. Y como lo q̃ se mueue adquiere perfection por su mouimiento, assi quando dezimos que la diuina sabiduria se mueue mas que todo, significamos que tiene mas perfectiones que por mouimiento se pueden adquirir. ¶ Y tẽ dize nuestro redemptor Joãn. viij. Yo no lxxiiij.
busco mi gloria. Lo contrario dize en el libro de la sabiduria diziendo. In omnibus requiem quesiui. En todas las cosas busque la gloria. A esto se responde, que nuestro redemptor desde el pmer instãte de su encarnaciõ fue glorioso: y nadie busca lo que tiene. Por esto cõverdad dize nuestro redemptor, que el no busco su gloria. Puedese tambiẽ dezir, que la gloria de Christo nuestro redemptor en quanto Dios no es diuisa de la gloria del padre: y assi Christo no buscaua su gloria, como cosa apartada de Dios padre, como los judios lo pensauã.
¶ Y tem en la muerte de los buenos, y aun de los malos lxxv.
licito es llorar. Como nuestro redemptor quãdo supo la muerte de sant Lazaro dixo que se holgo: Y de Abrahã dize el mismo Redemptor nuestro que se gozo quando vio el dia de la muerte de nuestro redemptor. Quiẽ acor-

dádose de la passion de Christo no llora y se entristece? De que se gozo Abraham, por ventura de la corona de espinas que le pusieron a su redemptor? De las injurias y de los açotes que passo? A esto se dize, respondiendo primero a lo de Abraham: que se gozo el sancto patriarcha del bien que con la passion del hijo de Dios vino al cielo y a la tierra. Que como se dize en el Apocalipsi. Ecce noua facio omnia. Mirad que con mi muerte todo se renueua: el cielo, y el suelo: lo baxo, y lo alto: todo se mejoro con la muerte del hijo de Dios. Oso dezir, y como verdad muy cierta affirmo, q̃ el plazer y alegria que el hijo de Dios actualmente recibia en la porcion superior, quando lo açotauan y le abofeteauan, y le enclauauan las manos y los pies, y en los otros tormẽtos era mayor que el dolor y pena que entonces sentia: porque su dolor y passion fue finita: y bien se podria pesar, pues tenia limitados quilates: mas el amor con que por nos murio, y el plazer que entonces sentia mayor era: q̃ lo primero duro poco, y lo segundo aun agora dura, y para siempre durara. Dize el spiritu sancto en los canticos. Egredimini filie Syon. ⁊c. Salid hijas de Syon y ved al rey pacifico, que hizo paz entre Dios y los hombres, con el cielo y con la tierra: en la corona con que le corono su madre la sinoga en el dia de su desposorio, y en el dia del alegria de su coraçõ. Todas estas son palabras del spiritu sancto en los canticos. Llama aqui el sabio el dia de la passion alegria del coraçon de nuestro redemptor: porque quando vno cumple su desseo, huelga se mucho. Dixo Christo la vispera de su passion. Desiderio desideraui, hoc pascha manducare vobiscũ. Dessee con grã desseo comer con vosotros antes de mi muerte. Este redoble, desiderio desideraui, denota q̃ el plazer grande que en su passion recibio, cumpliendo su desseo, fue excellente. A lo otro que se propone, si es licito

o illito el llorar por los defuntos, digo cō sant Augustin: q̄ no llorar, ni sentir la muerte y los trabajos delos amigos, y delos que con notros en la vida conuersaron, es propiedad de bestias: sentirlos, y llorarlos abofeteandose, y mesandose, es cosa mugeril y vana: llorar y sentirlos con prudēcia, es de personas de razon y de Christianos. Assi nos dio exemplo nuestro redemptor que lo hiziessemos, porque assi lo hizo su magestad. Nadie cōdene las lagrimas moderadas en la muerte de los amigos (dize Chrysostomo) las q̄les el señor cō sus ppias lagrimas aprouo. Dize el spū sancto Ecclesi. xxij. Llora poco sobre el muerto, pues descāsō. El llāto dl muerto, dure siete dias: y el llanto del malo dure toda la vida. Donde da a entēder, que por el que acaba en bien se ha de hazer sentimiento con tassa y con cordura: y assi dize que lo lloremos siete dias. Y el sentimiento que se ha de hazer del que acaba mal, sea toda la vida. De suerte que el bueno quando muere se ha de llorar algun dia: y el que dexa muestras de su danacion, no siete dias, sino toda la vida se ha de llorar.

¶ Ytem sant Pablo dize: que si los Judios conoscierā al rey de la gloria, que no le crucificaran. Lo contrario dize nuestro redemptor por sant Juan. Conoscierō me a mi y a mi padre, y aborrescieron me de su grado. Y en la parabola de la viña, dixeron los q̄ la auian arrēdado. Este es el heredero, matemosle, y quedarnos hemos con la heredad. A esto se responde: que la vida excellente de nuestro redemptor, y sus milagros fueron tan euidentes y tantos, que todos los del pueblo de Israel, sus amigos y sus enemigos, todos confessauan del que era gran propheta, y muy valeroso hombre. Los doctores dela ley, y los mas principales del pueblo, como vian que eran cumplidas las ebdomadas de Daniel, y la prophecia de Jacob, que no se quitaria el mando y el lxxvij.

señorio de la casa de Israel hasta que viniesse el messias y la multitud de milagros que Esayas prophetizo que se auia de hazer en su venida, claramente conoscieron que nuestro redemptor era el messias. Y las obras que su Magestad hazia marauillosas, y el modo con que las hazia, que era con imperio: y el para que las hazia, que era en testimonio que el era hijo natural de Dios, y assi lo auian anunciado los sanctos prophetas: de suyo dauan a entender que era Dios verdadero, y assi lo entendian los que no tenian passion. Pero como el odio y el amor, y la inuidia, y las otras passiones ciegã y tienen la propriedad de los antojos, que hazen mayor lo q̃ miran de lo que es: al tiempo de la passion de nuestro redemptor cegaronse tanto: que lo que antes conoscian, en aquella sazon en particular no lo considerauan. Y esto quiso dezir sant Pablo en las palabras sobredichas.

lxxvij. ¶ Ytem sant Pablo dize, que despues de la muerte de nuestro redemptor, la circuncision y los otros sacramẽtos legales no tenian virtud: y por el consiguiente no se deuia recebir. Lo contrario paresce de la doctrina de sant Augustin. Para declaracion desta difficultad es de notar, que sant Jeronymo y sant Augustin fueron de diuersos pareceres. Sant Jeronymo dize, que luego en muriendo nuestro redemptor perdieron la virtud la circuncision y los otros sacramentos legales: y las personas que teniã noticia de la institucion del sancto sacramento del baptismo, pecauan mortalmente si se circuncidauan: porq̃ no solamente aquellos sacramentos erã muertos y sin virtud, pero aun mortiferos, y matauan. Y si sant Pedro y los otros Apostoles vsauan dellos, era por dispensacion piadosa, por no escandalizar los Judios con quien conuersauan. La reprehension que sant Pablo hizo a sant Pedro porque judayzaua, fue simulatoria: porque los gentiles, de los quales el era

apostol, no hiziesse lo mismo por exẽplo de sant Pedro. Pero no me paresce cosa razonable, que los Apostoles hiziessen cosa contra la verdad de la fe, para quitar escandalo: mayormente diziẽdo sant Pablo, como parece, ad Galatas, ij. Sant Pedro verdaderamente fue digno de reprehension. Por tanto dize sant Augustin: que despues de la passion de Christo, antes que el euãgelio se diuulgasse, plenariamente podiã los Judios recebir aquellos sacramentos, no poniendo esperança en ellos ni creyendo que tenian virtud por entonces, ni creyẽdo que el baptismo de Christo no bastaua para saluarse vn hombre sin ellos: porque no era razon que la ley q̃ dios auia dado, luego la reprouaran, como hizieron a la ydolatria. Y assi dize el sancto varon. Mater sinagoga deducenda erat ad tumulum cum honore. Pero diuulgado el euanzelio, no solamente los sacramentos de la vieja ley no eran salutiferos, pero erã mortiferos. En el tiẽpo que duro antes de la diuulgacion del euangelio, los Apostoles recebian aquellos sacramentos verdaderamente, y no simulatoriamente. Y entonces sant Pedro incautamente se vuo en la guarda dellos, condescendiẽdo con los Judios excessiuamente, tanto que algunos por su exemplo guardauan las cosas legales como cosa muy necessaria. Cerca del baptismo, dos tiempos se señalan. El vno desde que fue instituydo hasta que solẽnemente fue diuulgado: y en este tiempo caya debaxo de consejo, que a quien lo recebia aprouechaua: y el que no se baptizaua no pecaua mortalmente. Otro tiempo fue en precepto que todos erã obligados a baptizarse: el q̃l començo el dia del spiritu sancto, porque desde entõces fue solẽnemente predicado: pero no començo a vn mismo tiempo, acerca de todos los que estauan en Jerusalem, desde luego erã obligados a baptizarse. Las otras gentes no erã obligadas hasta que viniera a su noticia.

Instituyo nuestro redẽptor el baptismo, no quando san Juan lo baptizo a el, ni tampoco en aquellas palabras que dixo a Nicodemus: porque no es verisimile, que sacramento tan necessario lo instituyesse nuestro redemptor delãte de vna persona particular y por los rincones. El tiempo cierto quando se instituyo no se sabe. Lo que es cierto es, que en principio de su predicacion se instituyo el sacramento principal de la ley euangelica, por donde entran los fieles a la obseruancia del euangelio. Quatro tiempos podemos señalar de la circuncision y del baptismo. El primer tiempo, la circuncision era necessaria: y esto fue desde que Dios la instituyo hasta que nuestro redemptor começo a predicar ɀ instituyo el baptismo. Otro tiempo, desde que nuestro redemptor instituyo el baptismo hasta que se promulgo publicamente, y entonces era vtil pero no necessaria. Otro tercero tiẽpo ni era vtil ni necessaria, pero era licita. El quarto tiẽpo es, q̃ndo no era licita, y era mortifera. El primer tiẽpo dela circuncisiõ precedio todo el tiẽpo del baptismo. En el segundo tiẽpo, la circuncisiõ y el baptismo corrian jũtos: porque el Judio podia circuncidarse o baptizarse como le paresciesse. De suerte que antes que nuestro redemptor instituyesse el baptismo, el judio era obligado a circuncidarse. Despues que nuestro redemptor instituyo el baptismo hasta su passion, podia el judio baptizar se o circuncidarse: y con lo vno o con lo otro cumplia. Desde la passiõ de nuestro redemptor hasta la perfecta diuulgacion del euãgelio, que fue catorze años despues de la passion de nuestro redemptor: quando sant Pablo subio a Jerusalem a consultar con los Apostoles, si se auian de guardar las cosas legales: y alli se determino lo que se auia de hazer: la circuncision era licita, pero no vtil ni necessaria: el baptismo solo era necessario.

de la solẽne y perfecta diuulgacion del euangelio, q̃ despues de la destruycion de Jerusalem, la circuncisiõ fue mortifera, y el baptismo necessario.

¶ Ytem dize nuestro redemptor: Todos los que me buscan me hallan. Lo cõtrario dize el mismo, hablando cõ los phariseos. Buscarme heys y no me hallareys. Y de la esposa se dize en los canticos: que busco a Dios y no lo hallo. A esto se dize, que los que buscan a Dios para seruirle, lo hallan, pero los phariseos no lo hallaron, porque lo buscauan para matarlo: y lo mismo se ha de dezir a Herodes, que lo busco para matarlo: y por esto no lo hallo. La esposa no lo hallo, porque lo busco en su lecho, si lo buscara en la cruz y en la penitencia hallaralo, y no en el regalo de la cama. lxxviij.

¶ Ytem dize el euangelista, que el spiritu sancto no era dado por Christo, que aun no era glorificado. Lo contrario dize sant Lucas, que el espiritu sancto vino sobre la virgen antes que el hijo de Dios encarnasse, y q̃ sant Juan en el vientre de su madre fue lleno de espiritu sancto: y otro tanto dize del sancto Simeõ. A esto se dize, q̃ en forma visible no se dio el spiritu sancto hasta cincuenta dias despues que Christo fue glorificado: que entonces vino y se dio en forma y figura de lẽguas y de fuego. Podemos tambien dezir, que Christo nuestro redemptor no auia dado poder a sus Apostoles para perdonar los peccados, hasta el dia de su sancta resurrection quando les dixo. A quien perdonaredes los peccados, les seran perdonados: q̃ el jueues sancto los hizo sacerdotes, y les dio poder para dezir missa y consagrar, no mas: y el dia de su sancta resurrection los hizo confessores: y desta manera entonces les dio el espiritu sancto (quando les dixo. lxxix.

Recebid el spiritu sancto: a quien perdonaredes pe
cados, les seran perdonados.

lxxix. ¶ Ytem dize el propheta, que mide Dios las aguas có
el puño, y los cielos con el palmo. Por las aguas se
tiende en la diuina hystoria los pecados y penas q̃ por
ellos da: y por los cielos, el premio q̃ por lo que se haze
da. La mano quando esta estendida en palmo es grãde
y quando encogida en el puño chica: significãdo que da
Dios poco castigo por los pecados, y grã premio por
las buenas obras. Lo cõtrario paresce que hizo xpo cõ
los Judios, q̃ por el pecado de la incredulidad q̃ duro
tres años les da captiuerio perpetuo. A esto se dize, que
Dios en el castigo de los que pecan, y mueren sin peni-
tencia, no mira el tiempo que durarõ en el peccado, sino
la voluntad que tuuierõ para pecar. Que como dize sant
Gregorio: por esso pecarõ los malos con fin, porque bi-
uieron con fin: quisierã biuir sin fin para offender a dios
sin fin: y por tanto justissimamente es castigado sin fin: y
que nunca carezca de pena, el que quiso nunca dexar de
pecar.

lxxx. ¶ Ytem dize sant Juan. Quanto se deleyto en offender
me, tanto tormento le dad. Lo contrario da a entender
en lo que Dios hizo con Eua, y con la serpiente, y con
adã Moysen, que peco mas Adã que no Eua, y dio Dios
a Eua mayor penitẽcia que a Adam. Y Adam y Eua
pecaron mas que la serpiente: antes la serpiente por no
tener razon no peco, y diole Dios mas castigo q̃ a Adã
y a Eua. Moysen quando le mando Dios que sacasse
agua de la piedra, castigolo Dios, y por esto no meres-
cio entrar en la tierra de promission: y para mas afligir
lo, hizo que viesse la tierra de promission y su fertilidad
y no gozarla. A esto se responde, que para darnos Dios
a entender la grauedad del pecado de los que son instru
mẽto y causa de pecado: castigo Dios mas grauemente
a Eua

a Eua que no a Adam: porque fue causa que Adam pecasse. Y porque la serpiente fue instrumento para que el [demonio] hiziesse pecar a Eua, la castigo Dios mas reziamente. De Moysen dizen, que su peccada fue herir dos vezes la piedra, auiendole mandado Dios que sola vna vez la hiriesse: pero no fue esta la culpa, sino porque auiendole Dios dicho, que no obstante los demeritos de su pueblo, les daria agua de la piedra: dubdo si por gente tan incredula y tan ruyn Dios haria aquel milagro, y porque fue ocasion en alguna manera para que el pueblo pecasse, lo castigo Dios.

¶ Ytem dize sant Juan, que se passeaua Christo en el portal de Salomon. Lo que nuestro redemptor hazia corporalmente, daua a entender lo que espiritualmente por su mageltad passaua. El passear es mouimiento reflexo: que (segun el Philosopho) aunque paresce que va vna buelta continuada con la otra no es assi: de necessidad entreuiene interrupcion. El andar de nuestro redẽptor en el camino de la virtud, sin interrupcion era: como dize que se passeaua? A esto se dize, que la virtud en Christo, quanto al habito nunca tuuo interrupciõ: porque nunca la perdio: pero quanto a exercitarse actualmente en ella, interrupcion tenia, como persona que tenia necessidad de comer y de dormir: y quando dormia no vsaua actualmente de las virtudes todas que en quãto hombre tenia. Y desta manera, como se passeaua corporalmente, lo mismo hazia espiritualmente. lxxx.

¶ Ytem dize sant Pablo, que no merescia llamarse apostol. Lo contrario dize el Euangelio, que da Dios a cada vno segun la virtud que halla en el. A esto se respõde, que sant Pablo dixo verdad en lo que dixo: porque mientras biuimos, por malo que vno sea tiene algo de lxxxi.

bueno: que es lo que Dios en el passo: y quien pone los ojos de su consideracion en esto, aunque sea malo, con verdad dira que es bueno. Y por rebueno que sea siempre tiene algun defecto de su parte, y quien pone los ojos en esto, puede con verdad dezir que es malo: y assi lo hizo sant Pablo, y miro Dios en el para hazerlo Apostol la humildad con que acudio y respondio a Dios: que en derribandolo del cauallo, luego lo confesso por señor, y se puso debaxo de su obediencia diziẽdo. Señor que mandays que haga? Dize sant Augustin sobre estas palabras. O seuicia misericordie. O crueldad llena toda de misericordia: que lo derribo dios para leuantarlo a mayor premio que a otro. Y aunque dar nuestro Dios estas mercedes, y hazerlo Apostol, principalmente es don de gracia, tambien requiere disposicion de nuestra parte. Christo nuestro redemptor es el que conuirtio el agua en vino, pero primero fue menester que los ministros hinchessen las tinajas.

lxxxi. ¶ Ytem supuesto que auemos de llorar por nuestros pecados, y compadesciendonos de lo que Christo nuestro redemptor padescio, paresce que mas bien empleado es el llorar, compadesciendo nos de Jesu christo nuestro Dios, que por nuestros peccados. Lo contrario da a entender nuestro saluador, diziendo a las mugeres q̃ lo llorauan, quando lo lleuauan a crucificar, diziẽdoles. Hijas de Jerusalem, no lloreys por mi, sino por vuestra perdicion. A esto se dize, que mas deue llorar se la vida del que mal biue, que la muerte del que bien muere: y assi lo dize Salomon. El lloro del que muere en el cuerpo, siete dias no mas: y del que es malo, toda la vida.

lxxxii. ¶ Ytem el pobre es el que ha de rogar al rico que le de limosna, y no el rico al pobre: porque vna de las cosas q̃

mas aborresce el señor es, al pobre soberuio, y esperar que el rico le ruegue que le pida limosna, es soberuia. Lo contrario significa el euangelio, diziendo que Simon leproso que era rico rogo a Christo, que andaua como pobre, que comiesse con el. A esto se dize, que para dar a entender que la limosna aprouecha mucho al que la haze, sant Lucas dize, que rogo el rico al pobre que la recibiesse, y assi es la verdad: y assi se auia de hazer.

¶ Ytem comunmente dize la yglesia, que la persona a quien Dios mas amo fue su madre sacratissima nuestra señora, y con mucha razon. Lo contrario dize sant Lucas quando se conuirtio la Magdalena. A quien mas perdona Dios mas le ama: nada perdono a la virgen, luego poco le amo. A esto se dize, que podemos hazer comparacion, o entre los que recibieron perdon de deudas, y entre estos mas deue amar a quien mas deudas se perdonan: o podemos hazer comparacion de las personas a quien no perdono deudas de pecados, porque nunca pecaron sino recibieron mercedes y bienes, y cõseruaron la innocencia, que llaman los doctores obligacion ex dimisso la primera: y obligacion ex comisso la segunda. A la Magdalena amo mas Dios entre los penitentes: porque ella mas peco, y mayor penitencia hizo que ninguno otro de quantos pecadores pecaron, y lloraron los pecados. Pero absolutamente hablando, a quien amo Dios mas que a todos los penitentes, y q̃ a todos los innocentes, la mas amada y la q̃ mas amo es nuestra señora: porque su magestad tuuo mas pureza de consciencia: y con esto mas passo que otro. lxxxiij.

¶ Ytem dizese que la gloriosa Magdalena hizo asperrima penitencia despues de la ascension de Christo nuestro Redemptor: paresce cosa fuera de razon, los pecados todos le perdono Christo, y de su mano recibio la lxxxiiij.

absolucion dellos. Y quando el espiritu sancto vino sobre los Apostoles, a ella confirmo en gracia, para que no pudiesse pecar. A q proposito hizo tanta penitencia? A esto se dize, que sant Pedro y la Magdalena despues de auer recebido perdon de Dios, hizieron penitencia y lloraron. Y si el lugar de la gloria lo sufriera, aun agora en el cielo lloraran por auer offendido a Dios, para confusion nuestra, que hazemos muchos pecados y los lloramos poco. Manda Dios, que el que no cumpliesse el bien que prometio de hazer, ni el mal, offreciesse vna Tortola: cuyo canto es gemir: dandonos a entender, que el Christiano que prometio enel baptismo de seruir a Dios, y de hazer mal a su sensualidad, y no lo haze, que deue llorar. Dize la escriptura, que el termino de la suerte de los hijos de Israel fue el mar salsissimo la penitencia que es amarga ha de ser el termino de nuestra suerte en esta vida.

lxxxiij. ¶ Yte sant Pedro dize, y es assi la verdad, que nuestro redemptor ninguna culpa tuuo. Lo cōtrario dize su magestad por boca de Dauid en el psalmo: Repleta est malis anima mea. A esto se dize, que ay dos differencias de males. Vnos de pena, y otros de culpa. Nuestro redemptor fue lleno de males de pena: y ni tuuo ni pudo tener el menor mal de culpa que se puede imaginar. Tā bien podemos dezir, que por la regla que el sancto doctor Augustino da de la cabeça de la yglesia, que es Jesu Christo: y de sus miembros, que son sus fieles: y por esta conexion que ay entre la cabeça y los miembros en vn mesmo contexto de la escriptura, hablando Christo de si, que es la cabeça, se passa a hablar de sus mēbros: como es aquello del psalmo. Dios mio, Dios mio, porq̄ me desamparastes? Lexos de mi salud estā las palabras de mis delictos. Lo primero dize nr̄o redemptor por si: porq̄ la deidad dexo a natura humana agere (como dize

Damaceno)r patí que propria. Hazer y padescer lo q̃ le conuenia: y el socorro que en el martyrio y tormentos daua a los martyres: no quiso darlo por entõces a su hu manidad: porque entendiessen los hõbres quanto abo- rresce Dios el pecado, pues tan grauemente lo castiga a costa de su diuina persona: y lo que deuen ellos passar y hazer por no hazer. Y lo segundo dize en persona de sus miembros, que todos ellos fueron pecadores en poco o en mucho.

¶ Ytem dize nuestro redemptor al tiempo de su passiõ. lxxxv. Viene la hora para que tu hijo te clarifique. Lo contra- rio parece, pues no fue vna la dela passion, sino muchas desde el jueues en la noche hasta el viernes en la tarde. A esto se dize, que para que entendamos que todo lo q̃ en este mundo padecemos, por mucho que nos paresca ea poco comparado al premio que por ellos se nos ha d dar, llama Christo a tantas horas de su passion hora.

¶ Ytem dize Christo. No ruego señor por el mundo, si- lxxxvj. no por mis discipulos ruego. Lo contrario paresce ver dad, pues fue padre y redẽptor de todos. A esto se res- ponde, que assi como la muerte del hijo fue para todos y por todos quanto a la suficiencia: assi su oracion fue de todos, pero no quanto a la efficacia, que no aprouecho, ni alcanço el bien para todos, por culpa de los que no se quisieron disponer y aparejar. ¶ Ytẽ dize el mismo re- lxxxvij. demptor. Conozcã a ti, que eres solo verdadero Dios. Lo contrario paresce la verdad, que es hijo de Dios, y el spiritu sancto tambien.

¶ Ytem dize el euangelio. que el reyno del cielo se alle- lxxxviij. ga al que haze penitencia. Lo contrario paresce en Ju das, que hizo penitencia (como dize sant Matheo) y se arrepintio: confessose diziẽdo: Peque vendiẽdo la san gre del justo: restituyo los dineros mal ganados que le dieron los principes, y comulgo: y con todo esto esta en-

el infierno. A esto se dize, que para darnos a entender q̃ ningun acto de virtud, ni recebir los sacramentos aprouechan, sino quando se haze por Dios, y no al cabo de la vida, auiendo biuido mal en la salud y en la vida passada. Judas esta condenado, porque comulgo en pecado: y si tuuo dolor del pecado fue, no por amor de Dios, sino por miedo del infierno, y por todo lo sobredicho hizo al cabo de la vida.

lxxxix. ¶ Ytem dize sant Pablo. Lo mejor que se puede hazer es proueer el coraçõ de gracia. Lo contrario dize Salomon. Engañosa es la gracia, y vana la hermosura. A esto se dize, que Salomon no toma este termino gracia, en el significado q̃ sant Pablo lo dize: porque sant Pablo entiende de la gracia de Dios, que es vna calidad infusa en nuestra alma: por la qual se haze deiforma. Salomon toma gracia por vn buen ayre que algunas personas tienen, aunque sean pecadoras: y assi dezimos. Es persona de buena gracia.

xc. ¶ Ytem dize el euangelio. Bienauenturadas las esteriles, y los vientres que no engendraron: donde paresce que condena el estado del matrimonio. Lo contrario dize sant Pablo: llamando al matrimonio cama sin culpa y sin mancha. A esto se dize, que el euangelio no condena el matrimonio, antes lo aprueua: pero dize que es menos perfecto que el estado de las biudas y de las virgines. Y assi la sentencia sobredicha en que se llaman biẽauenturadas las esteriles, quiere dezir, que tienen menos estoruos, y menos impedimẽtos para seruir a dios.

xcj. ¶ Ytem. Nuestro redemptor dixo a Pilato, que nada auia el hablado oculto. Lo cõtrario dize san Matheo: que tomo nuestro redemptor a sus discipulos en secreto y les dixo el misterio de su passion. A esto se responde

que lo que nuestro Redemptor dixo a sus discipulos de su passion en secreto, no fue para que lo tuuiessen en secreto para siempre, sino para que lo dixessen y lo reuelassen quando conuiniesse. Y desta manera se entiende lo que dixo a Pilato.

¶ Ytem sant Pedro dize, que Dios no es aceptador de personas. Lo contrario haze la yglesia el viernes sancto, que por todos, y aun por los hereges dize. Flectamus genua. Y quando haze oracion por los Judios no se haze esto. A esta dubda se responde, que sin acepcion de personas, la yglesia a todos recibe al baptismo y a todo lo demas que es necessario para la saluacion. En las otras cosas que son de gracia, la yglesia y qualquier otra persona priuada sin incurrir en vicio de acepcion de personas puede hazer a su voluntad lo que quisiere, dando o negando lo que le piden. No dize flectamus genua la yglesia el viernes sancto, quando haze oracion por los que perseueran en el judaysmo: significando, que Christo nuestro redemptor hizo oracion por ellos en pie, tendido en la cruz, y no de rodillas. xcii.

¶ Ytē se dize en el libro de Josue, que ni fue ni sera otro dia tan grande como el que entonces fue. Lo contrario da a entender la yglesia, llamando al dia del juyzio dia grande absolutamente: y a este dia ansi lo llaman los prophetas. A esto se dize, q̄ ni fue, ni sera dia mas largo que fue quando el Sol se detuuo en tiempo de Josue. Llamase el dia del juyzio grande, no porque ternamas horas que otro dia, sino por la aflicion grāde y espanto parescera muy mayor que otros dias. xciii.

Pero porne vna opinion muy prouable de vn Doctor antiguo y muy autentico, y muy catholico, que se llama Petrus rauenas, y es: que como el sol el viernes sācto

quãdo vio en la cruz expirar a nuestro redemptor, dexo
de alumbrar el mundo por tres horas: assi el dia de su re
surrection se anticipo a salir tres horas antes que otros
dias: lo qual da a entender el euangelista quando dize d'
las sanctas mugeres, que salieron muy de mañana, pe-
ro salido el sol, y segun esta opinion el dia de la resurre-
ction fue tres horas mayor que otro.

xciiij. ¶ Ytem el euangelio dize, que nuestro redemptor resus-
citado, aparescio primero que a otro a la gloriosa Ma
gdalena. La yglesia que no tiene menos authoridad q̃
el euangelio, siente lo contrario, predicando que apa-
rescio primero a su madre q̃ a nadie. A esto se respõde, q̃
aueriguadamente primero aparescio nr̃o redemptor re
suscitado a ella que a otra persona: y assi lo dize sant Am
brosio: y esto es verdad por muchas razones. Si apare
ce Dios a los que tienen fe en el (como dize el sabio) na-
die tuuo la fe q̃ nuestra señora. Ytem, si como dize el euã-
gelio: manifiestase Dios a los que le aman: nadie tanto
le amo como nuestra señora. Ytem si (como dize el real
propheta) la medida de la consolacion que Dios ha de
dar es conforme a la medida de los dolores que por el se
passan, nadie tanto dolor passo en la passion de nuestro
redemptor como nuestra señora. Y sobre todo manda
Dios que honrremos al padre y a la madre: y q̃ no nos
oluidemos de los gemidos de la que nos engendro. No
cumpliera nuestro redemptor este precepto, si primero
le aparesciera a otro que a su madre. El euangelista di-
ze: que primero aparescio a la gloriosa Magdalena,
porq̃ nada siruiera para aprouar que nr̃o redẽptor auia
resuscitado, traer por testigo a su madre. Puso en su euã
gelio por testigos de la resurrection de nuestro redẽptor
a las personas que no podian ser tachadas por deudos.

xcv. ¶ Ytem dize sant Pablo, q̃ todas las criaturas de dios
son buenas. Lo contrario dize sant Lucas, llamando a

las riquezas de iniquidad. A esto se dize, que sant Lucas toma este termino iniquidad en este significado de desigualdad: porque iniquitas tāto vale como inequalitas. y son las riquezas de desigualdad, porque no se dā a todos por ygual, que ay pobres y ay ricos: y nunca se hallan dos ricos que ygualmente en todo sean ricos. Puedese tambiē dezir, que las riquezas son malas, porque a los necios son ocasion y instrumento y materia para muchos males. En el sentido que en el libro de la sabiduria se dize que crio Dios las criaturas para lazo de los necios.

¶ Ytem dize sant Juan, que no amemos el mundo. Lo xcvi. contrario dize el mesmo en el euangelio quando dize, q̄ Dios hizo al mundo: y todo lo que Dios hizo es amable y no es pecado amarlo. A esto se dize, que este termino mundo significa la vida mundana, que es la que hazen los perdidos en este mundo, dandose a vicios y a pecados: y tal mundo como este es de huyr y de aborrescer. Significa tambien la compostura y orden que tienē los elementos entre si: y este mundo es criatura de Dios y amable.

¶ Ytem dize sant Lucas: que la Magdalena estando xcvii. en pie lauo los pies de nuestro redemptor: lo qual es imposible: porque si estaua en pie, las manos ternia en alto: y teniendolas assi no podia lauar los pies con ellas. A esto se dize, que este termino estar, no se toma por estar en pie, sino por estar comoquiera: y assi quando dize sant Lucas. Stans retro, no quiere dezir estādo en pie sino estando a las espaldas.

¶ Ytem dize el euāgelista, que las sanctas mugeres fue xcviii. ron muy de mañana a ver el sepulchro, lo qual implica contradicion. Porq̄ si fueron muy de mañana, no auria salido el sol: y si era salido el sol, no era muy de mañana. A esto se dize, que quādo estas sanctas mugeres salierō

de sus casas en Jerusalē era muy de mañana: pero quando llegaron al sepulchro era salido el sol. De otra manera responde vn doctor muy catholico y antiguo que se dize Petrus rauenas: que como el sol el viernes sancto dexo de alumbrar el mundo por tres horas quando vio expirar a nuestro Redemptor en la cruz, assi el dia de la resurrection se anticipo a salir tres horas antes q̄ otros dias, y assi dize, que era muy de mañana a la cuenta de otros dias: pero como se anticipo a salir tres horas antes, aunque era muy de mañana era ya salido el sol. Es de notar, q̄ dos fiestas son las mas principales del año: la encarnacion del hijo de Dios, y su resurrectiō: y aunque todo genero de personas se deue de regozijar mucho en ellas, pues para bien de todos encarno y resuscito. Singularissimamente son fiestas de las mugeres: de la encarnacion claro esta, pues con sola la virgen nuestra señora de los del mundo se trato, que fue muger. La resurrection sol: nuestra señora la creyo: y las otras sanctas mugeres, ellas solas y no hombre alguno, ni de los Apostoles, ni de los Discipulos fueron al sepulchro: y por esto ellas merescieron gozar de ver primero q̄ otro el cuerpo glorioso de nr̄o redēptor resuscitado.

cix. ¶ Y tē en el euāgelio maldize Dios a los q̄ alabā lo malo y dizē mal de lo bueno. Lo cōtrario paresce q̄ hazesant Lucas, contando por hecho loable lo q̄ los dos discipulos hizierō en Emaus cō nr̄o redemptor, haziendole fuerça para q̄ quedasse cō ellos aq̄lla noche a cenar. A esto se respōde, q̄ la fuerça que hizieron los discipulos fue acto de grā virtud, y cuētalo. s. Lucas: dandonos a entē der, q̄ a los pobres auemos de hazer biē, aunq̄ ellos no lo quierā recebir. Y es de notar, que especialmente recibio Christo nuestro redemptor dos vezes limosna en este mundo. La vna vez, quando los discipulos pensando que era caminante pobre, no solamente lo combi-

daron, pero aun lo forçaron que recibiesse la charidad en Emaus. Y otra vez dize sant Lucas, que Simon leproso rogo a nuestro redemptor que comiesse con el. De suerte que vna vez le rogaron que comiesse, y otra vez lo forçaron a que comiesse: dandonos a entender, que a los pobres auemos de rogar que tomen la limosna, y les auemos de importunar que la reciban: porque la limosna es de tanta virtud, que nadie se deue descuydar de hazerla: y porque aprouecha muchas vezes mas al que la haze que no al que la recibe, el que la haze no es mucho que ruegue y fuerce al pobre que la reciba.

¶ Y tẽ mãda Dios por sant Matheo cap. v. q̃ nadie mate a otro. Lo cõtrario se dize en el Exodo, dõde Moysen alaba a los q̃ matarõ a sus hermanos q̃ ydolatraron en el bezerro. A esto se dize, q̃ prohibe Dios a cada persona priuada, pero por authoridad publica no lo prohibe: antes como pecã las personas priuadas matando otros, assi merescẽ los juezes y los q̃ tienen authoridad publica, matãdo al mal hechor conforme a derecho: y por esto alabo Moysen a los q̃ matarõ a los ydolatras diziẽdo. Cõsagrado aueys vr̃as manos, cada vno en su hermano. Ellos merecierõ matando, y el mandãdo matar, porque era juez, y tenia authoridad publica. c.

¶ Y tẽ, mãdo Dios en su ley, q̃ el juez hiziesse justamẽte lo q̃ era justo. Y assi es obligado el q̃ tiene cargo de justicia a cõdenar al mal hechor a la pena q̃ meresce, cõforme a su delito: y como no puede acrecẽtar la pena: tãpoco puede dar mẽos pena al q̃ la merece q̃ndo la pena esta tassada por ley: saluo si el juez no es supremo, q̃ no reconosce superior: q̃ este tal bien puede moderar la pena tassada y mudarla. Y tãbien el inferior en algun caso quãdo al biẽ publico assi conuiniesse. Lo cõtrario paresce q̃ hizo nuestro redemptor quãdo echo del templo los que vendian palomas, que para castigar vn delito tan gran c.

de como aquel no dize que hizo açotes, sino casi açotes. A esto se dize, que nuestro redẽptor era supremo señor: señor de la vida y de la muerte, y no siendo obligado por su voluntad guardo las leyes: pudo quitar y moderar todas las penas tassadas. Dize el sancto euangelista, que hizo casi açotes: dandonos a entender su grãde clemencia, que no nos açota como merescemos: y sus açotes no son açotes, sino casi açotes: que nũca hiere a dos manos: con vna mano amaga, para que nos emendemos: y con dos nos regala como padre, assi lo da a entẽder Job quãdo dize. Dios nos hiere, y sus manos nos sanã. Donde pone el herir en singular, y las manos en plural.

cij. ¶ Ytem, por sant Matheo manda Dios que nadie tome la hazienda de su proximo, ni lo engañe. Lo contrario paresce que tolera la yglesia en las mohatras y ventas que hazen de mercaduras que hazen los tratantes quando compran de vno vna pieça de paño por ciento fiada, y luego el que la compra va a otro y ruega que se la compre por nouenta. A esto se dize, que ay dos maneras de vender. Una rogando al comprador que le compre. Otra teniendo en su tienda mercaduria para vender. Dize el Cayetano, que otro precio justo es de las mercadurias con que rogamos que las compren: y otro de las otras mercaduras. Y assi dize, que quando no ay engaños ni fuerça, que el precio con que se cõtentare el que vende es el justo. Y assi sin cargo de consciencia, en tiempo de guerra o de pestilencia: el que da por lo q̃ otro le ruega que compre, no es obligado a restitucion, y esta seguro en consciencia, porque lo que da con que el otro se contenta es el precio justo. Que como dize el prouerbio Castellano: Mucho va de tienes a quieres en la manera del comprar.

rciij. ¶ Ytem en el Deuteronomio se dize, que no se leuanto

otro propheta tal como Moysen. Lo contrario paresce que siente la yglesia: que comunmente quando se dize El propheta dize esto, se entiende por David, y no por Moysen: que por excellencia y antonomasia se entiende el y no otro: como quando dezimos. El philosopho dize esto, entendemos por Aristoteles: y quando dizen. El apostol, se entiende por sant Pablo. Y esto (segun sancto Thomas) porque Moysen tuuo mas lumbre de Dios que otro del testamẽto viejo. Y como sant Pablo por ser doctor de los gentiles, biuiendo en este mundo fue eleuado a ver claramente la essencia diuina, assi Moysen por ser doctor de los Judios, alcanço a ver a Dios con la claridad que los bienauenturados lo veen aunque no permanenter, ni per modum habitus, sino de passo, y per modum passionis. Por este priuilegio de auer visto a Dios claramente, y tener mas luz, y porq̃ assi paresce que lo significa la sagrada scriptura, sancto Thomas tiene lo sobredicho. Pero porq̃ a David paresce que se le reuelaron mas secretos de Dios del vn testamento y del otro, como el lo dize (Super senes intellexi) la costumbre de los doctores tiene, que quando se dize: el propheta dixo esto, se entiende por David.

¶ Ytem sant Pablo dize, que los hijos han de heredar ciiij.
a los padres. Lo contrario paresce que hizo Jacob, mejorando a Joseph su hijo. A esto se responde, q̃ licitamẽte puede el padre mejorar en el tercio y .v. de sus bienes a vno, o mas de sus hijos o nietos, y en esto no peca: y puede, dexãdo alimẽtos a los otros hijos, instituyr mayorazgo de los bienes que el heredo o gano: porq̃ esto es en prouecho de la republica, y tambien en prouecho del linage. Y los hijos a quien paresce que se les haze algun agrauio en vincular los bienes, sin dubda reciben prouecho mas que daño.

¶ Ytem, dixo nuestro redemptor a la Magdalena. Tu cv.

se te hizo salua. Lo contrario se dize en el mismo texto: donde la saluacion della se atribuye a la charidad, y el perdon de sus peccados, y no a la fe: quanto mas que solo Dios es el que perdona los pecados, y no la fe ni la charidad. A esto se dize, que solo Dios es el que perdona los peccados, y salua, como agente principal, y con authoridad. La fe y la charidad son disposiciones necessarias de nuestra parte, para q̄ nos haga Dios la merced. La fe por si no salua, sino junta con la charidad. Fe biua, fe enamorada, no es pura fe, sino fe acompañada de obras: que sola esta justifica. Siempre fue enemigo nuestro redemptor de la soberuia y arrogancia. Siendo el sacerdote instrumento suyo para perdonar, mandale que diga al pecador penitente: yo te absueluo. Y siendo su magestad el que absuelue authoritatiue, no dize a la pecadora penitēte: yo te absueluo, sino: muger perdonados te son tus pecados.

cvi. ¶ Ytem dize nuestro redēptor: que para orar entremos en nuestra camara, y cerrada la puerta hagamos oració. Lo contrario dize sant Pablo: mandādo que oremos sin intermission en casa, y fuera de casa, y dondequiera q̄ nos hallaremos. A esto se responde, que no es contrario el mandamiēto de nuestro redemptor al de sant Pablo. La puerta que nuestro redemptor mãda que cerremos de nuestra camara es, q̄ en nuestro coraçon no oya ruynes pensamientos, ni malos desseos: y mientras no damos consentimiento con deliberacion a las tentaciones del demonio, cerrada tenemos la puerta. El que trabaja de no dexar entrar en su coraçon otro amor sino el de Dios: y si a padre, o a madre, o a hermanos amare, no sera sino por Dios, y en Dios. Este tal aunque ande entre la gente, en su casa esta encerrado. Verdad es que la soledad exterior gran fortaleza de seguro es para el al-

ma: y muy desocasionado esta de pecar el que huye cõlas plaças y de los corrillos de gentes. A las vezes mas seguro esta el hombre en los desiertos entre las fieras, que en poblado tratãdo con hombres. Todo el tiempo que Adam estuuo a solas, estuuo en parayso, agrado a dios y no oso el demonio acometerle: en estando con compañia lo perdio todo. Abraham, morando en los campos en tiendas, veya y recebia en su casa a los angeles: quãdo andaua con las gẽtes, quitauanle su muger, y estuuo ela punto de perder la vida. El gran Baptista en el desierto comia miel, y vio a christo, qñdo estuuo en poblado le dieron hiel. En la soledad mil dulçuras se comen, en la compañia mil sin sabores y mil desuenturas. La soledad causa sosiego, entre gentes nadie puede tener quietud. No quiere Dios testigos para hablarnos, que las paredes tienen oydos. Dize sant Bernardo. Nunca menos solo estoy que quando estoy solo. Vergonçoso es o anima mia tu esposo, y a solas te quiere hablar. Muchas cosas amorosas passan los desposados quãdo estan a solas, que no passan quando estan delante de gente. Por esto dize Dios por el propheta Oseas. Lleuarla he a la soledad, y alli hablarle he al coraçõ. Al coraçon que halla Dios ocupado con otro amor, dexalo: al que halla solo de los consuelos del mundo consuela. Las manos que estan ocupadas con cosas, no pueden tomar lo que quieren: si las teneys desocupadas, tomays quanto quereys. Quantas mas consolaciones tomamos del mundo, tanto menos tomamos de Dios: y quanto mas sola esta el anima del mundo, tanto mas se acompaña Dios con ella. Para que cayga la caça en las redes, solas las han de dexar. Para encomendarnos Christo nuestro redẽptor la quietud y soledad y el recogimiento, dize que entremos en nuestra camara, y cerremos la puerta para orar. Dezia sancto

Thomas de Aquino. Par est in cella, foris autem vix ni si de la: ce'l á fecteris, si Christum cernere queris. Paz ay en la celda del recogimiento, fuera no ay sino guerra. Date al recogimiento, y veras a Christo. Dezia sant Anton, que el que esta recogido, y huye de conuersaciones, de solos los pensamientos del coraçon es combatido: y facilmēte sale con victoria. El que anda entre gentes, de los ojos, de los oydos, de la lengua, y de mil partes otras recibe combates.

cvij. Ytem dize sant Lucas, que alabo el señor al mayordomo de la maldad de prudencia, porque engaño a su amo. De donde paresce que algunas vezes es licito hazer de su prouecho con daño del proximo. Lo contrario manda Dios en la ley, que nadie engañe al proximo: como quando esta en necessidad, o quando por algun artificio sofisticasse vna cosa, haziendole parescer lo que no es, como hazen los alquimistas, vendiendo oro sofisticado, que no es oro, por oro verdadero. A esto se respōde, que no alabo el señor el hecho del mayordomo de maldad, sino la solercia y cuydado que tuuo para proucerse. Y en ningun caso es licito tomar lo ageno cōtra la voluntad del q̄ lo possee: saluo si vno estuuiesse en estrema necessidad para morirse, que no tuuiesse otra parte de donde socorrerse, sino tomando lo ageno: que en tal caso no es hurto tomar lo que otro tiene, que tan suyo es del que esta en estrema necessidad como del q̄ lo possee: porque en caso de estrema necessidad todas las cosas son comunes. Verdad es que si el que esta en estrema necessidad halla quien le preste trigo o dineros para con que salga de la estrema necessidad, pecaria si hurtasse: y si adelante andando el tiempo viene a tener con q̄ pueda pagar lo que le prestaron quando estaua en estrema necessidad: obligado es a pagarlo. Tambien si vno fuesse cierto q̄ otro le es en cargo de vna cosa y no la puede

cobrar del, o porque no tiene testigos, o porque el que se la deue piensa falsamēte que no se la deue: o ya que aya testigos y prouança para cobrar, no la puede cobrar sin enojos y sin perder el amistad, y con gastar dineros de su hazienda: este tal puede licitamente (guardado escandalo y peligro de perjurarse) entregarse en otro tan to secretamente: y si sacassen carta de excomunion sobre aquello que falta en que el se entrego, no le ligaria: porque la excomunion no se saca sino contra el que hurto o tomo lo ageno: lo qual no haze este. A lo que se apūta del oro hecho por alquimia, es de notar, que alquimia es arte mecanica, por la qual vn metal se muda en otro mediante la action de algun natural agente: como por el fuego la massa se conuierte en pan, que es differente en specie de la massa. Sācto Thomas tiene en el segundo de las sentencias: que por este arte de alquimia no se puede hazer oro ni plata verdadero sino falso, y sofisticado: en la secunda secundę siente lo contrario. Puedese concordar de esta manera: el que sabe el arte del alquimia perfectamente, como es el demonio que conosce bien las virtudes naturales de todas las cosas, y sabe bien aplicar actiua passiuis, sabria hazer oro verdadero, que tuuiesse las propriedades del oro, que es alegrar el coraçō, por el arte de alquimia: y desta manera se entiende en la secunda secūdę. Pero porque los hombres no conoscen las propriedades de las cosas todas, no saben este arte perfectamente, y el oro que hazen assi no es perfecto oro. La summa angelica tiene que no es licito vsar deste arte. Los otros doctores dizen, que este arte es licito de suyo, aunque por los muchos gastos y poco prouecho que del se saca, nadia se deue dar a el.

¶ Ytē. El euangelio dize, q̃ el que no se baptizare no se ra saluo. Sant Juan en su primera canonica dize, q̃ el q̃ creyere que nr̃o redēptor es hijo de Dios, se saluara sin cviij.

hazer mēcion del baptismo: lo qual paresce contrario a lo del euāgelio. Para declarar esta difficultad es de notar, que ay tres differencias de baptismo. Baptismo de agua: baptismo de sangre: baptismo de spiritu sancto. El baptismo de agua solamente es sacramento: y solo el imprime caracter: y el q̄ se ordenasse de qualquier orden sacro sin ser baptizado, no quedaria ordenado: porque el baptismo es fundamento de los sacramentos, y puerta por donde han de entrar los fieles. Y assi antes de ser baptizado, nadie es capaz de los otros sacramentos: y el q̄ no recibe este baptismo de agua in re vel in voto: o de hecho, o de desseo no se salua: y por ser tan necessario lo instituyo nuestro redemptor en el elemento del agua: que dondequiera, y sin costa se halla, y no en otra agua rosada o artificial, sino elemental: y por la misma razon quiso que el ministro del fuesse qualquiera persona hōbre o muger, fiel o infiel, con que infundiendo el agua sobre el que se baptiza tenga intencion de hazer lo que la yglesia haze, y lo q̄ juntamente qualquier parte del cuerpo. El agua antes que acabe de pronunciar estas palabras, baptizote en el nombre del padre, y del hijo, y del spiritu sancto (que solas estas palabras son la forma de este sacramento) aunque tenga por burla lo que la yglesia haze, y vale, agora diga las palabras en romance, agora en latin. Si acaesciesse que por falta de agua o de ministro no pudiesse ser baptizado vn niño, dize Juan Gerson y el Cayetano y otros muchos doctores graues: que si el que se hallasse presente lo offresciesse a dios haziendo oracion por la saluacion de aquella criatura: o offresciesse otra qualquiera cosa exterior, como se hazia en la ley de natura y en la vieja, por las hembras, y por los niños que morian antes de ocho dias: que piadosamente se puede creer que se saluara por el voto y fe del q̄ lo offresce: porque no es de creer que quiso Dios vsar d

mas rigor con los de la ley de gracia a quien mostro mas amor, y hizo mas merced que a otros: que con los de la ley de natura y de scriptura. Los niños destos se remediauan con qualquier sacrificio exterior: luego lo mismo aprouecharia agora, con tanto que no se dexasse de baptizar sino por solo no poder mas.
¶ Ytem. Como en el euangelio se dize. Nisi quis renatus fuerit ex aqua spiritus sancti, non intrauit in regnũ Dei. Assi se dezia en la ley. Masculus, cuius preputij caro circuncisa non fuerit: peribit anima eius de populo meo. Y no obstante este rigor, todos los doctores tienen, y con mucha razon, que aprouechaua a los niños lo sobredicho, con tanto q̃ no dexassen de circuncidarlo sino por no poder mas, citra culpã hominis: y assi es verdad, que ninguno que no fuere baptizado voto proprio si es adulto y tiene vso de razõ, o voto parẽtum, o de los que tienen boz o lugar de padre. Y si de si no tiene vso de razon no se saluara. Dize Gregorio de conse. distinciõ iiij. Quod apud nos valet aqua baptismi: hoc apud veteres egit vel pro paruulis sola fides: vel pro maioribus virtus sacrificij, vel pro descendentibus ab Abrahã misterium circuncisionis. Las palabras del Cayetano en la tecera parte, question. lxviij. articulo onze: son. Occurrit dicendum sub correctione tamen: paruulos in maternis vteris periclitantes posse saluari, facta a parentibus aliqua exteriori protestatione fidei pro salute infantis. He referido esta opinion, no porque la tenga por articulo de fe, sino por acercion piadosa, salua la censura de la yglesia. Lo que a mi me paresce es, el que se baptizare con el baptismo de agua, si muriere en la innocencia, saluarse ha: y esto es articulo de fe. El niño que por falta de agua o de ministro no se baptizare, pero por su saluaciõ se offresciere algun sacrificio, o se hiziere acto protestatiuo de fe exterior, piadosamente se cree cit.

que se saluara: pero no es articulo de fe, sino cosa que parece muy conforme a razon: porque de otra manera paresce que dexaria Dios en este mũdo a alguno sin remedio: lo qual no se puede dezir sin gran blasphemia. Dize sant Augustin sobre aquellas palabras. Qui crediderit & baptizatus fuerit, &c. credere, est baptizari. Quien fuere de esta opinion, quando viere a la criatura en peligro de morir despues de nascida, sino uviere possibilidad para baptizarla en agua, haga oraciõ o limosna por su saluacion: y haziendo la señal de la cruz diga. Yo te ofrezco a Dios, en el nombre del padre, y del hijo, y del spiritu sancto. Sino valiere esto por baptismo a la criatura, aprouechara mucho la charidad al que lo hiziere. Otro baptismo se llama flaminis: que quiere dizir del spiritu sancto, y este vale al que tiene uso de razon y dessea baptizarse en agua, y por no poderlo hazer no se baptiza: otro ay que se llama sanguinis: al que martyrizassen antes que se pudiesse baptizar: la sangre derramada por Christo nuestro redemptor le seria baptismo. Y desta manera, si vn moro diesse de coces a su hija moza, porque cree que se empreño de Christiano, y mal pariesse, la criatura seria martyr y salua. Ualeriano Emperador murio catecumino, que es antes de ser baptizado. Escriue sancto Ambrosio vna epistola a sus hermanas que llorauan mucho porq̃ murio sin baptismo, consolandolas: en la qual les dize. Quem regeneratur⁹ erat: amissi: verũtamẽ ille gratiam, quam poposcit, non amisit. Al que auia de baptizar perdi: pero el no perdio la gracia que pedia. Quien la sobredicha opinion leyere con coraçon Christiano, vera que no se dize determinando sino refiriendo: y si con otras entrañas, diga lo que quisiere, que la sentencia de sant Jeronymo es verissima, que dize. Qui inimic⁹ est, nodum etiam in scirpo queret amicus autem etiam praua recta iudicat. Quiere dezir,

El enemigo, en lo q̃ esta claro busca achaque para mal-
dezir. El amigo, aun lo malo echa a bien.
¶ Ytem Sanctiago dize. Resistid al diablo, y huyra de cx.
vosotros: donde aconseja que hagamos rostro a la tenta
cion. Sant Pablo paresce que aconseja lo contrario, di
ziendo. Huyd de la fornicacion. A esta duda se respõ-
de, que al pecado dela carne no auemos de esperar, sino
huyr del en viniendo: porque ninguno le espero que no
quedasse lastimado del. De Alexandro magno leemos
que combidãdole que viesse las hijas del rey Dario sus
prisioneras que eran muy hermosas, respondio, que no
queria ponerse en peligro de ser vẽcido de muger, pues
Dios lo auia hecho vencedor de hombres esforçados.
A los otros peccados podemos hazer rostro, como se
aconseja en la sentencia sobredicha del Apostol.
¶ Ytem en el euangelio dize sant Lucas, que el padre cxj.
salio corriendo a recebir al hijo prodigo. En el Genesis
se dize, que quando peco Adam, Dios fue passo a passo
y no corriendo, siendo el vno y el otro pecadores. A esto
se dize, que quando fue a salir al hijo prodigo penitente,
sale Dios corriendo: y quando yua a castigar a Adam,
q̃ aun no conoscia su pecado, no fue corriendo, sino pa-
sseauase delãte del, como el señor q̃ mãda açotar su escla
uo, y se pone delante para que le rueguen que no le aço
ten: porque Dios es mas inclinado a perdonar que no
a castigar. Al derribar de la ciudad de Jericho mando
Dios dar primero que la derribassen siete bueltas: y q̃
tocassen trompetas, por ver si se emendarian. Y el mun
do que hizo en vn momento, lo destruye de espacio, em-
biando predicadores que los auisen, como hizo a los
Niniuitas.
¶ Ytem. Dauid quando es justo haze oracion a Dios cxij.
por si, poniendo su nombre, como paresce quando di-
ze. Memento domine Dauid. Y quando es peccador

en la oracion que haze por si, no pone su nombre: como paresce en el psalmo, Miserere mei Deus. A esto se dize, q̃ para darnos a entender Dios q̃ nos auemos de humillar y auergonçar de Dios quando le auemos offendido y no auemos hecho penitencia: Dauid quando adultero y fue homicida, pidiendo perdon de estos peccados a Dios, no pone su nombre.

cxiij Ytem. Mando Dios, que en el año del jubileo, que era de cincuenta en cincuēta años, los esclauos fuessen libres, las possessiones y heredades vendidas se boluiessen a sus primeros dueños: y en aquel año se perdonauan todas las deudas. Lo contrario haze la yglesia. A esto se dize, que en la ley vieja assi se hazia en el año del jubileo: y agora en la ley ō gracia no se haze, porque era precepto judicial, y no obligaua, sino a los de aquel tiempo. Pero pluguiesse a Dios que el papa y los principes Christianos mandassen hazer en la ley de gracia otro tanto, pues lo pueden hazer: y escusarse yan muchos daños, y no auria tantos pobres.

cxiiij. Ytem dize Dauid: que por toda la tierra salio el sonido de los Apostoles, y el euangelio se predico por todo el mundo. Lo contrario vemos por la experiencia en lo que se ha descubierto de los Indios en la tierra firme q̃ habita debaxo ōla torrida zona, a donde ningun rastro se halla de auer sido predicado el euangelio. Y sant Augustin tiene, que enel otro hemispherio que esta en opuesto de nosotros, no ay antipodas: lo qual paresce ser falso. A esto se responde: segun sant Augustin, q̃ Dauid hablo de preterito por la certidūbre dela prophecia: y assi dixo, que se auia predicado el euangelio por toda la tierra: lo qual aun no estaua en su tiempo cumplido. Y sant Augustin dize, q̃ en su tiempo se descubrio en Africa vna gente a quien nunca se auia predicado el euangelio. Sāt Chrysostomo sobre aquello de san Matheo: predicar

se ha este euangelio en el vniuerso orbe, y entonces sera la fin, dize: que en tiempo de los Apostoles se supo la venida de nuestro redemptor y su Euangelio en todo el mundo, por la predicacion delos Apostoles o de sus discipulos: pero no de tal manera que en cada parte se edificasse yglesia: lo ql se cumplira antes de la fin del mũdo.

¶ Ytem. Quando vn hombre esta infamado de vn peccado, y le prende la justicia, y le manda el juez que diga si ha hecho otros delitos fuera de aquel que esta infamado, si peccara mortalmente no respondiendole la verdad? A esto se dize, que segun el Palude, y el Candelo, y el Siluestre en el titulo inquisitio, es obligado a responder de si lo que hizo, y de los otros sus compañeros quando no cree que estan emendados, y su delicto es en perjuyzio a la comunidad: pero no deue de manifestar al que sabe que esta arrepentido ya, saluo si el juez no preguntasse particularmente del. Y el fundamento de estos Doctores es, porque al juez es prohibido proceder contra los delitos ocultos, no para ocultar el peccado, sino para ocultar el peccador. Y por tanto quando el peccador esta infamado por vn peccado, licitamente puede el juez proceder contra el, y el es obligado a responderle la verdad. Pero el Cayetano en la secunda secunde, en la question. lxix. tiene lo contrario y la yglesia assi lo tiene en el cap. inquisitionis de acusa. donde manda, que no procedan los juezes sino en delictos a quien precedieron clamores e infamia: porque el pecado oculto no se ha de publicar, porque es oculto. Y por el consiguiente esta exepto de la inquisicion y de juyzio humano: y el que esta infamado de vn delicto, no esta tan infamado como si lo estuuiesse de muchos: ni tã poco infaman todos los delictos ygualmẽte: vnos mas y otros menos. Infamia es fama comun del delicto de cxv.

alguna persona, a cerca de personas de bien: por lo qual con razon se tiene sospecha que haze algun delicto la persona de quien tal fama se tiene.

cxvi. ¶ Ytem la yglesia dize, que es propriedad de Dios perdonar los pecados. Lo cõtrario parece por la experiẽcia, que los hombres han misericordia unos de otros: y aũ lo conoscen los animales brutos. Que como dize el Plinio. Un cierno viendose acossado de los perros q̃ lo siguen, toma por partido acogerse al hõbre, dãdo gemidos, escogiendo morir en sus manos: porq̃ conosce q̃ de su natural es ser misericordioso. A esto se dize, q̃ propissimo es de Dios ser misericordioso, mas que al fuego quemar: porque el fuego algun dia se oluido de quemar como paresce en los tres niños que cuenta Daniel, y Dios nunca se oluido de hazer misericordia: antes dexara el sol de alumbrar, que dexe Dios de hazer misericordia: que al tiempo de la muerte del hijo de Dios se eclipso, y la misericordia de Dios nunca se eclipsara: antes dexara el cielo de dar bueltas (pues en tiempo de Josue se detuuo) que dexe Dios de dar bueltas sobre los pecadores. Si los hombres tienen misericordia, tienenla de mano de Dios, y prestada de Dios: y no es de marauillar que nuestro saluador sea misericordioso que es hijo del padre de las misericordias: como dize sant Pablo, y de la madre de misericordia, como lo canta la yglesia.

cxvii. ¶ Ytẽ. Como dize David. Tibi soli peccaui? Como si dixesse. No me castigues y señor en publico, pues mi pecado fue secreto, y passo entre mi y vos: pues lo supieron los criados de David, y los de Bersabe, pues de casa de Urias la truxeron a casa de David, y vieron que peco con ella, y despues supieron que estaua preñada, y Joab el capitan entendio en matar a Urias? Para satisfazer a esta dubda es de notar, que la letra Hebrea y caldea dize, Tibi soli, soli tibi peccaui. Ati solo, solo a ti peq̃:

lo qual puede tener dos sentidos. El vno el que esta dicho: como si dixesse Dauid a Dios. Deuesme perdonar señor, pues el mal passo a solas entre mi y ti: y este es buẽ sentido, porque los criados solos supieron la entrada d Bersabe a Dauid, y no lo que passaron: y el capitã aun q̃ supo la muerte de Urias, pero no la causa della: y podia sospechar ser justa: pero no obstante que fuesse secreto, Dios que a nadie reconosce superioridad, y es señor absoluto, y lo que el haze es justo: pudo castigar este pecado secreto. Otro sentido es: contra ti solo peque: porq̃ aunque auia pecado contra Urias, fortissimo y fidelissimo cauallero, y cõtra Bersabe y sus deudos. Porque los mandamientos que nos ordenan para el biẽ del proximo, sean mandamientos de Dios: y toda la maldad del pecado que hazemos contra el proximo es, por ser desobedientes a Dios: con verdad puede dezir el que peca contra el proximo, que a solo Dios offende.

¶ Ytem. Como manda la yglesia que el peccador diga el credo, pues estando en pecado mortal miente diziẽdo Credo in Deũ, q̃ quiere dezir: creo en Dios amadole? A esto se dize, q̃ el credo aunq̃ lo diga el pecador, lo dize como miẽbro de la yglesia, y en persona de la yglesia. Y por el cõsiguiẽte, aunq̃ este en pecado no peca diziẽdo el Credo. cxviij.

¶ Ytem: communmente se dize, que quando la virgen cõcibio al hijo de Dios, era de catorze años: pues en razõ natural, ni el hombre, ni la muger se deue dar al acto de la generacion hasta auer passado el mouimiento del aumento, que es cumplido el tercero septenio de la edad, que son a los veynte y vn años: porque la orden natural es, que primero la persona sea perfecta en si, antes q̃ entienda conseruar la specie: y los huessos y los miembros de las personas, no tienen la firmeza y entereza natural hasta el quarto septenio. A esta dubda se dize, cxix.

que lo mas cierto es, que la madre de Dios era al tiempo de la encarnacion de veynte y quatro años, quando concibio al hijo de Dios: y assi lo tiene el Cayetano sobre sant Lucas cap. primo. Y a exemplo de la virgē, no deuen los padres casar sus hijos hasta que son de veynte y cinco años: q̄ en esta edad tienen la perfection y abilidad natural que es menester para engēdrar: y porque se haze lo contrario, comunmente, ni las mugeres tienē en su casa el recaudo que es razon, ni los hijos que engēdran tienen la perfecion natural que deuriā tener.

cxx. Sant Pablo dize, que la muger que se casa, no peca: pero que ella sentira tribulaciones de la carne. Dauid paresce que dize lo contrario en su confession, diziendo. En pecados me concibio mi madre. A esto se dize, que ni la muger peca quando se casa, ni peca en concebir, ni la delectacion que en el acto legitimo de la generacion se siente, ni es pecado mortal ni venial. Lo que Dauid entiende en la sentencia dicha es, por el pecado original que se nos apega en nuestra concepcion: que como quando en vn vaso suzio se echa algun liquor, por limpio que sea, se ensuzia, assi el alma criada limpia se inficiona entrando en la carne de la massa corrupta de Adam que nos dan nuestros padres. El pecado original, en cada persona no es sino vno en numero, pero es muchos en virtud, porque es rayz de muchos pecados, que de alli nos viene vna increyble inclinacion a pecar que nos da empellones hazia todos los males. Verdad es que en el Hebreo no esta sino en numero singular q̄ dize. Ecce in iniquitate et peccato concepit me mater mea.

cxxj. ¶ Y tem dize el euāgelio, que miro Dios a sant Pedro y luego conoscio su pecado. Lo contrario paresce que pide Dauid quando dize a Dios. Auerte faciem tuam a peccatis meis. A esto se dize, que ay diferencia de mi-

rar Dios al pecador, o de mirar sus pecados. Dauid no pide a Dios que dexe de mirar a el, sino que no mire sus pecados para castigarlos cō rigor de justicia como ellos merecen. La noche de su passion consintio que le cubriessen los ojos con vn velo, significando que no quiere mirar las injurias que le hazemos: porque Dios tiene cuēta con los seruicios que se le hazen, aunque sean pequeños, y no la tiene con las culpas con que le offendē aunque sean enormes. En tres maneras dexa de mirar dios a los peccadores: o dexandolos sin castigo seguir sus pecados, o no socorriendoles con su gracia: y condenādo los al cabo. Ezechiel vio vn cherubin, como se dize en el capi. xli. que tenia dos caras: dando a entēder que en el verdadero cherubin y plenitud de sciēcia, que es Jesu Christo nuestro Dios, ay dos rostros: vno espantoso y terrible de justicia cō que mira los pecados como el leō: y otro suaue y humano, con que mira a los peccadores. Estando la noche de la passion nuestro redemptor preso y atado, tuuo sueltos los ojos de su rostro humano, con que miro a sant Pedro: y con ellos como Basilisco mato en el la vida vieja del pecado, y le dio la vida nueua de la gracia. Con estos miro a sant Matheo, y le hizo dexar el mal trato, romper las obligaciones, y dar las prendas a sus dueños, y quedar el prendado de Dios: con estos miro la muchedumbre de gente que le seguia en el desierto, y les hizo milagroso combite: con estos miro la ciudad de Jerusalem, y lloro sobre ella. Nunca nuestro redemptor puso los ojos en persona, que como Lince, traspassando las paredes del cuerpo no hiziesse presa en el coraçon. Nunca miro con estos ojos Christo a persona, que como espejo sin mazilla no hiziesse el officio de espejo, boluiendo el rostro al que le mira.

¶ Ytem: la yglesia canta, y es sentencia de vn propheta. Tu señor estas con nosotros: y tu sancto nombre es cxiiij.

inuocado sobre nos, no nos deres pues eres Dios y señor nro. Lo cõtrario dize Dios enel lib. delos numeros cap. xiiij. No porfieys de pelear, porq̃ no murays a manos de vuestros enemigos: porque os hago saber, que no estoy con vosotros. A esto se dize: que andan tã aparreadas y juntas la justicia de Dios, y su misericordia, que nunca obra la vna sin que obre la otra: y esto se da a entender en la sentencia dicha. Porque sino estaua con los Hebreos, porque los auisa? Y si estaua, como dize q̃ no? Estaua, y no estaua, por marauillosa dispensaciõ de castigo y de misericordia. No estaua con ellos para que venciessen: y estaua con ellos para que no pereciessen. Con inefables entrañas de piedad persigue Dios las culpas, y ampara los culpados. Muestrase ayrado, y defiẽde dlos enemigos: assi haze muchas vezes la madre con el hijo trauiesso, enojasse mucho con el, y açotalo: y cõ todo esto, si lo vee yrse a despeñar, lo detiene. La que enojada assi lo auia açotado, como sino lo amara, assi lo detiene, amandolo, como si enojada no lo açotara. Assi es Dios con nosotros: ya que nos mira con la cara de Leon, porque le offendemos, no dexa de consolarnos con la cara de hombre, para que no nos perdamos: por que cara de hombre y de Leon, dize Ezechiel, que tenia el chirubin que representaua a Dios.

¶ Ytem: la yglesia canta en la oracion. Dadnos señor
cxxj. lo que os suplicamos en la vnidad del spiritu santo. Lo contrario paresce que pone el propheta, llamãdo al spũ sancto, spiritu recto, y spiritu principal. O como dize la letra Hebrayca: spiritu magnifico y liberal, o voluntario. A esto se dize, que el espiritu sancto en si simplicissimo es y vnissimo: pero por los muchos effectos que causa en el alma donde se aposenta, llamase por muchos nõbres. Dizese spiritu recto, porque haze que no nos desuiemos de Dios, que es nuestro principio y nuestro fin:

porque los philosophos dizen que es recto: cuyo medio no se desuia ni se desiniente de los estremos. Llamase principal, porque todo lo que se obra, principalmente se deue hazer por el. Y porque como es primera causa en los effectos que hazen las segundas causas, el entiende mas principalmente.

¶ Ytem. En el euangelio se dize, que da Dios segun la virtud que en cada vno halla. Y la yglesia en el symbolo dize, que los que hizieren buenas obras yran a la vida eterna. Sant Pablo parece que dize lo contrario en aquellas palabras que escriue a los Romanos, Non est volentis, nec currentis, sed Dei miserentis. Y en las otras que dize, Antes que Esau y Jacob hiziessen bien o mal, amo Dios a Jacob, y aborrescio a Esau. A esta dubda se dize, que para nuestra predestinació concurrẽ dos cosas. La voluntad de Dios principalmente, y segundariamente las buenas obras de la criatura. La voluntad de Dios ya todos la tienen: porque todos quiere que se saluen: los que no se saluaren, sera por los demeritos de sus obras, que Dios paratissimo esta para ayudar a todos: y no aprouecharse desta merced es culpa de los malos, que por la libertad de su aluedrio no quieren responder a Dios: que en todo tiempo, y en toda edad combida a todos que le siruan. Y porque mejor se entienda, porne aqui la materia de la predestinacion breuemente. cxxiij.

¶ De la predestinacion.

Predestinacion es la noticia y prouidencia que Dios tiene de los que se han de saluar, cõ voluntad de ayudarles en esta vida, dandoles su gracia y despues la gloria. De manera q̃ saber Dios a quien ha de dar su gracia, y quiẽ ha de perseuerar hasta acabar en ella, y alcã cxxiiij.

çar la gloria, es predestinació. Para ser vno predestinado ha de concurrir la volútad de Dios principalmente: q̃ nadie biue cõ el rey, ni lleua su acostamiẽto, sino quien quiere el rey. Y assi dixo Dauid. Saluome, porq̃ quiso hazerme esta merced, Y tẽ es necessario para ser vno capaz de predestinació: que sea de naturaleza intelectual: q̃ solo lo que tiene entendimiento o razõ puede bien conoscer a Dios y fruyr de su summa bondad. Lo tercero q̃ se requiere para ser predestinado vno es, que se dispõga de su parte para recebir el socorro de Dios, y se exercite en buenas obras. Lo primero y lo segũdo todos lo tenemos: a nadie falta Dios, q̃ no es aceptador de personas, q̃ quiere q̃ todos nos saluemos. Lo tercero esta en nuestra mano: q̃ si nos disponemos a biẽ obrar, Dios concurre con el q̃ haze lo que es en si. Por esto dize sant Pedro. Trabajad hermanos de hazer buenas obras, porq̃ con esto sera vuestra predestinació cierta. De lo q̃ auemos dicho consta, q̃ nuestra saluació esta en las manos de Dios, y en nuestras manos: y ser esto assi nos deue dar gran consolació: porq̃ en que manos puede estar mas seguro nr̃o bien q̃ en las del que nos ama mas q̃ nosotros propios, y es summo biẽ y omnipotente señor. De la materia de la predestinacíõ no se deue hablar entre los q̃ dizen cõ Dauid. Determine de biuir justamente por el premio q̃ da Dios a los justos: sino cõ los q̃ cantã con el mismo propheta. Load al señor y seruilde, por q̃ es bueno. El cuydado del hõbre no ha de ser otro, sino biuir biẽ y obrar virtud, y lo de mas dexarlo a Dios, q̃ no puede hazer sino como quien es, q̃ es la misma bondad y clemencia. Dize nuestro redẽptor. Si vosotros siendo malos no sabeys dar a vuestros hijos sino lo q̃ es bueno, quanto mas vuestro padre celestial.

LO que en esta materia se deue pẽsar y dezir es, lo que la fe nos mãda creer, que a bozes lo cãtamos los do

min ʒos, y es articulo de fe. Qui bona egerunt, ibunt in vitā eternā: qui vero mala, in ignē eternū. Y assi dize san Augustin. No cōdenaria Dios al malo, si enel no hallare pecado voluntario. Porq̄ Dios predestina a vno y no a otro: no lo quieras juzgar, sino quieres errar: no te ha llamado Dios, ruegale q̄ te llame, y sin dubda te llamara. Dize mas (como se trae enel cap. Nabuco donosor. xxiij. q. iiij.) Nabuco donosor fue peccador, açotolo Dios, humillose y hizo penitēcia. Faraon fue tābien peccador, embiole Dios muchas plagas para q̄ se emendasse, y con ellas se torno peor. Si miramos al natural, ambos eran hombres, si a la dignidad, ambos erā reyes: si al pecado, ambos teniā captiuo el pueblo del señor: ambos eran infieles ꝛ ydolatras: si a la pena, ambos fuerō castigados de Dios, tuuierō diuersos fines: q̄ el vno se saluo, y el otro se condeno: porq̄ el vno con el castigo se emendo y se humillo y lloro su pecado: y el otro no solo no respondio con humildad, ni se ayudo, mas desayudo a Dios y se enduresció, y no hizo penitencia. Dizen los necios. Si Dios me tiene predestinado, no haze al caso que yo biua bien o mal: que lo que Dios sabe que ha de ser, no puede dexar de ser, nesciamente hablan estos. Yendo sancto Thomas camino, salio vn labrador que estaua arando cerca, sabiendo que era doctissimo y sancto: y preguntole: padre, Dios sabe todo lo q̄ ha de ser: y lo que el sabe, sin falta ha de suceder. Si el sabe que yo me tēgo de saluar, assi sera sin dubda. Que necessidad tēgo yo de mas: bien o mal que biua, no ha de ser otra cosa sino la que Dios sabe. Respondiole el sancto. Hermano, dezidme, sabe Dios si aueys d coger trigo desta vuestra heredad en que agora andays arando? Respondio el labrador. Si lo sabe. Pues para que os cansays vos arādo y sembrando, q̄ como dezis q̄ sembreys o no sembreys, lo que Dios sabe ha de ser. Dixole el labrador,

Señor verdad es que lo sabe Dios: pero entiẽdese que cogere trigo sembrando y haziendo lo q̃ es de mi parte y lo que para ello cõuiene. Dixole el sancto. Assi es hermano en la predestinaciõ: sabe Dios q̃ os aueys de saluar, si hiziéredes buenas obras. Porq̃ os veo yo estar aqui delante de mi, no os necessito yo a que esteys aqui: porque en vuestra mano esta yros de ay, pero supuesto que yo os veo estar aqui, no puede dexar de ser assi. De esta suerte Dios no nos necessita ni compele a q̃ hagamos vna cosa, aunq̃ sabe y vee lo que al fin auemos de hazer: ni pone necessidad absoluta en lo que auemos de obrar: ni quita la contingencia de las cosas: ni la libertad de nuestro libre arbitrio. Quãdo Dios a vno predestina (segun doctrina de los sanctos) no solo predestina el fin que ha de suceder, pero tambien los medios. Dize y sabe Dios mi predestinacion desta manera. Fulano se saluara porque sera frayle o casado, y guardara lo que prometiere cõforme a su estado, y se aprouechara de mi ley, y me pedira ayuda: y tambien el se ayudara haziendo lo que en si fuere. Dize sant Gregorio. Que a Deo predestinata sunt, ita predestinata sunt, vt ad ea electi ex labore perueniãt. Lo que esta predestinado, assi lo esta: que los escogidos con trabajos lo han de alcançar.

En la materia de la predestinacion esta maxima se ha de tener por certissima, que todo el bien de los predestinados para el cielo, les viene de Dios, concurriendo su libre arbitrio con aceptar las buenas inspiraciones y mociones de Dios: y toda la perdicion y mal de los reprobados y precitos para el infierno les viene de si mismos: que libremente si quierẽ apartarse de los pecados y hazer penitencia dellos, y responder a la mocion de Dios: y por su maldad no quisieron. Esto a la letra dize el propheta Oseas. La perdicion tuya es Israel: y el socorro tuyo de mi lo tienes, quando quieres. Alaben

los bue-

los buenos a Dios, y agradezcanle la grã merced q̃ les hizo: y los malos querẽse de si solos, y assi echen la culpa de yr cõdenados al infierno y no a Dios: el qual les dio razon y voluntad libre para pecar y para bien obrar: y la ley q̃ dio a los buenos dio a ellos: y de su parte estuuo Dios aparejado a darles su gracia y cõuertirlos a si, si ellos quisierã. A todos nos hizo a su ymagẽ, capaces de felicidad. Tan en la mano de Judas estuuo librar su pecado, como en la de sant Pedro: tan apostol era el vno como el otro: el poder de hazer milagros que dio a sant Pedro tenia Judas. Cõ razõ se quexa Dios de los malos, diziendo (Matthei veynte y dos) Quantas vezes quise allegarte como la gallina allega a sus pollos, y no quesiste: Lo q̃ Dauid dize es toda verdad, Anima mea in manibus meis semper. Siẽpre esta la saluacion de mi alma en mis manos. Mientras biuimos en esta vida a nadie deuemos tener por precito: y nadie se deue tener por reprouado: todos si queremos podemos ser predestinados: que como dize sant Augustin. Que muchos se pierden, dellos es la culpa: q̃ muchos se saluan, don de Dios es. De lo que sant Pablo dize ad Romanos cap. ix. se da a entender, que porq̃ vee Dios que el malo ha de vsar mal de los dones de Dios: y no le ha de responder a las buenas inspiraciones, como lo hizo Esau, lo reprueua. Y sant Augustin en la epistola ad Sixtum, assi lo siente diziendo. Buscamos el merito de la induracion en Faraon: y hallamoslo, porq̃ por sus culpas fue cõdenado: buscamos el merito de la gracia de la predestinacion, y no lo hallamos: porq̃ si merito vuiesse, no seria gracia. Dios no endurece el coraçõ del malo, dandole maldad, sino no dandole gracia: y esto no pone culpa en Dios: porq̃ Dios a nadie es deudor: y quanto es de su parte paratissimo esta a socorrer a todos: y a la cõsciencia de cada vno da aldabadas q̃ le abra: y sino entra es

porq̃ no le abrẽ:lo qual el hõbre puede hazer cõla liber tad de su arbitrio, no cõtradiziendo al llamamiento de Dios, ni poniendo estorvo a lo que Dios le manda.
Ambrosio Catherino dize, q̃ ay dos modos de predestinacion. Uno singular y absoluto, y desta manera no puede crescer el numero de los predestinados. Otra manera de predestinacion ay condicional, con la qual predestina Dios a todos los hombres no absolutamente, sino con condicion que les sirvan: y porq̃ vee que ay muchos que no le obedesceran ni ternã meritos, los reprueva: pero impropissimo modo de predestinaciõ es este. Ni los sanctos llamã predestinado al que condicionalmente ha de servir a Dios, que es lo que sant Pablo dize. Quiere Dios q̃ todos los hombres se salven y vengan a su conoscimento: lo qual se entiẽde que lo quiere, con voluntad antecedente: pero con voluntad consequẽte, que es la voluntad determinada de Dios y de su beneplacito, y en particular. De quiẽ dize David. Todo lo que el señor quiso se hizo. Quien podra yr a la mano a la voluntad de Dios? No quiere Dios que se salven, sino solos los que con perseverancia le sirvierẽ. Como si preguntan al que viene a ser juez, si quiere y trae voluntad de ahorcar alguno: dira que no, sino hazer bien a todos y contentarlos: pero si en particular se offrece uno que mato o robo a otro, mandara que lo maten: assi dios considerando los hombres en quanto criaturas suyas, querria que todos se salvassen: pero mirandolos en quãto son impenitentes, quiere que se condenen. La primera voluntad llaman los theologos voluntad antecedente y signi. La segunda llaman voluntad consequente y beneplaciti, y esta siempre se cumple, y no la primera. Muy bien es que aya predestinados en quien se muestre singularmente la gran bondad de la misericordia de Dios: y aya reprovados por su culpa: en quien resplan

dexca la justicia de Dios, la qual no nos fuera tan illustre, sino uviera infierno. No hazer Dios que todos los niños se baptizen, para que todos se salven: no aver hecho en las ciudades de Tyro y de Sydon los milagros que hizo en Besayda y Corozay: los quales si hiziera se salvarã, como lo dize Christo en el evangelio: no concurrir con los malos con su abundante gracia, para que con ella se ablandasse la dureza de su coraçon: no arguye en Dios crueldad ni injusticia, porq̃ no tiene obligacion a ello: y por la culpa original alomenos merecẽ los malos que Dios los dexe: y si ellos hizierã lo que fue en si biviendo y guardando la ley natural, Dios los ayudara, alomenos si pecados actuales no cometieran, no tuvieran mas pena que no ver a Dios. Gran differencia ay entre los pecados de los malos y entre los actos de virtud que hazen los buenos. En los malos, el primer pecado mortal que hazen no es ordenado por Dios, si no permitido, pero los otros mortales q̃ tras el primero hazen son permitidos por Dios y ordenados, para manifestaciõ de su justicia: y para pena del primer pecado: assi dize sant Pablo ad Roma. j. Propter quod tradidit illos dñs in reprobum sensum, vt faciant, que non licet. Porq̃ pecaron hizo Dios q̃ cayessen en sentir mal de lo bueno, y hiziessen mal: pero todos los bienes de virtud que los buenos hazen, no solo son ordenados por Dios, pero aun obrados, que caen debaxo de la efficiencia de Dios. Lo que no es de los actos de peccados. Qui cadunt sub ordine divino: et non sub efficientia dei, Quia deus non est causa peccati, vt sit.

Todos nos devemos tener por predestinados, porq̃ como esta dicho, a todos dio Dios ley conq̃ si la guardã lo pueden ser, y a todos dio razon y libre arbitrio para q̃ conozcan el bien y lo puedan hazer si quisieren: y a todos esta pressentissimo y paratissimo para socorrer y

ayudar en lo que las fuerças naturales no alcançã: pero saber quien es predestinado de hecho, nadie lo puede saber, sino se lo reuelasse Dios, como lo reuelo a la virgen nuestra señora por el angel en aquellas palabras que le dixo en la salutacion. Por conjecturas tambien se puede saber y dezir que certissimamente sin ninguna sospecha de falsedad se puede saber, fuera de como esta dicho es falsedad contra la verdad de la sagrada scriptura, q̃ assi lo dize en muchas partes: especialmẽte por Job dize. Si fuere saluo y libre ǒ pecado, esto ignora mi alma. Muchas conjecturas ay por donde se puede conoscer ser vno predestinado: la mas principal es holgar y tomar plazer de que Dios sea honrado y seruido: y pesarle, y recebir pena de que el sea offendido, y assi recibe deleyte quando sabe que han hecho algun bien en seruicio de Dios: y pena quando sabe que es offendido. Ytem conjectura de ser predestinado es, guardar los mandamientos de Dios y de su yglesia con cuydado, aunq̃ sea cayendo y leuãtando. Ytẽ holgar de oyr hablar de dios. Ytem en pecando trabajar de luego confessar y satisfazer del pecado. Ytem es muy cierta señal exercitarse en sanctas obras, y en las de misericordia: especialmente ayudando con obra o con consejo a los necessitados. Que como dize Dauid. Hazed sacrificio ǒ justicia, que es hazer buenas obras: y luego esperad y confiad, si hazeys esto, en el señor. Dize el mismo. Deleytate en el señor y en que el sea seruido: y darte ha lo que desseas.

cxxv. ¶ Ytem sant Pablo reprehendiẽdo la desigualdad que ay entre los fieles: que auiendo Dios nuestro señor dado a vnos abundancia de bienes para que remedien la falta de los otros, y no se haze assi: dize: Uno tiene tanto que esta borracho, y otro se muere de hambre: podremos adaptar esta reprehension a los ecclesiasticos:

que vnos estan cargados de beneficios: y otros siendo muy dignos no hallan vna capellania con que se substentar. Lo contrario parece que es lo q̃ se deue hazer, pues el pontifice lo dispensa. A esto se dize, que tener muchos beneficios, de si no es cosa illicita: porque si tal fuesse, en ningun caso seria dispensable: como blasphemar de Dios, en ningun caso es licito, porq̃ de si es cosa mala, tāpoco es cosa de suyo buena: porq̃ si tal fuesse, sin causa legitima se podria hazer: es cosa que aunque de si no es buena, pueden offrecerse causas por donde el q̃ tiene cargo de la yglesia dispēse que se pueda hazer. Y assi concluyo, que con causa legitima y razonable puede el papa dispensar en que vno tenga muchos beneficios: como si vn sacerdote predicando o cōfessando, o destribuyendo con pobres lo que le viene de la yglesia aprouechasse mucho: finalmente causa suficiente para dispensar en que vno tenga muchos beneficios, no es para q̃ puedan hazer mayorazgos, ni para que pueda proueer q̃ anden sus deudos en pompas y vanidades cō el sudor de los pobres, y cō el patrimonio del crucificado. Que de los que para esto tienen muchos beneficios, dize san Bernardo. Qui non est vnus, sed plures in beneficijs, nō erit vnus, sed plures in suplicijs. Si fuessen tan tenues y flacos los beneficios que no rentassen para poder passar moderadamente el sacerdote, causa legitima seria para dispensar que vno tuuiesse mas de vn beneficio: mayormēte en beneficios simples, como son prestamos: si la persona con quiē se dispensa biue recogidamente, y tiene intēciō de seguir la yglesia, y reza el officio diuino.
¶ Ytem: nuestro redemptor alabase de buen pastor, diziendo. Ego sum pastor bonus. Lo contrario dize en el euangelio por sant Juan cap. viij. si yo me glorifico, mi gloria ninguna es. A esto se dize que el hombre no se deue alabar a si mismo. Y assi aconseja Salomō. Alabete cxxvj.

otro y no tu boca: el estraño y no tus labios. Y el prouerbio de los philosophos. La⁹ in ore proprio sordescit: y es justo q̃ assi sea: porq̃ si mira la vida passada, hallara en ella de q̃ se arrepentir, y de q̃ se confundir. Si la presente, q̃ llorar: si la futura, hallara q̃ temer. Solo Dios es el q̃ se puede alabar, porq̃ ni puede pecar, ni ay a quiẽ tema. Dize sant Hylario. A solo Dios quando hablare bien de si deuemos creer: quiere q̃ nosotros lo alabemos, segun dize sant Gregorio. Et laudantes premiet: laudes suas predicat: vt qualis sit cognoscamus, cognocentes imitemur, imitantes glorificemur. Pide que le alabemos, para premiar a los que le alabaren: predica sus alabanças, para que conozcamos sus virtudes, y conosciendolas las imitemos, y para hazer bienauenturados a los que las imitaren. Pero porq̃ se alaba nuestro Dios de buen pastor y no de buen medico, pues lo es: ni de buẽ mercader, pues la diuina historia dize, q̃ fue excellẽte medico, y muy buẽ mercader: y no fue mejor pastor q̃ fue medico y mercader? A esto se dize, q̃ se alaba de pastor y no de los otros officios, aunq̃ en todos tuuo excellẽcia, por dar a entẽder a los hõbres de quãto merescimiẽto es apacẽtar y aprouechar a los proximos vniuersalmẽte en todo, como lo deuẽ hazer los pastores mejor q̃ con q̃lquier otro officio. Podemos tãbien dezir, q̃ el medico q̃ a si se sangra, por no sangrar al enfermo, y a si se purga, porq̃ no tome trabajo el enfermo en tomar la purga: ayuna y guarda dieta, porq̃ coma biẽ el enfermo En ley del mũdo tal medico no tiene de q̃ se alabar. El mercader q̃ cõpra caro y vende barato, en ley del mũdo no tiene porq̃ alabar se de buen mercader. Christo nr̃o Dios cõpro el cielo carissimamẽte a trueq̃ de muerte de cruz, danos la fin q̃ derramemos sangre, por vn jarro no de vino, sino de agua. Y porq̃ no tẽgamos costa de comprar carbõ con q̃ la escallẽtemos, dize q̃ se la demos fria

y aun cō solo desseo d darsela, sin q se la demos nos lo da en ley del mundo no se puede alabar de buen mercader.
¶ Ytem dize nro redēptor enel euāgelio, q pone su anima por sus ouejas. Lo contrario dize por sant Lucas, quādo dize. Quā cōmutationē dabit p anima sua? Que cosa tā preciosa podra dar el hōbre a trueque d su anima y de su vida? A esto se dize, q ningun prudēte pone a riesgo lo q es mas, por saluar lo q es menos. La vida de nro redēptor valia infinitas vezes mas q todas las criaturas: y assi no fue el fin principal de poner nro redēptor su vida a la muerte saluar las animas y remediar el mūdo, sino la gloria de Dios y la gloria de su cuerpo: y esto era de mas valor q la vida corporal de qlquier criatura. cxxvij.
¶ Ytem. En el cantico de Benedicite combidan se todas las criaturas ponçoñosas a q alaben a Dios: porque no se combida el pecador a q haga otro tanto? Que en aquel cantico ni llama a los sobernios ni a los luxuriosos, ni a otros pecadores, para que alaben a Dios. A esto se dize, que la cosa peor que ay en el vniuerso debaxo de tierra es el infierno: y la cosa peor que ay en la tierra es la serpiente ponçoñosa: y de las cosas que ay sobre la tierra es el dragon, que buela y inficiona el ayre: y todas estas tres cosas son prouechosas: q el infierno representa la justicia de Dios, como el ladron en la horca publica, q el juez es justo: la serpiēte publica la sabiduria de Dios, porq ella sabe poner el cuerpo porque no le hagā daño a la cabeça: el dragō, que aunq es grāde sabe bolar: y assi representa la omnipotēcia de Dios. El luxurioso y qlquier otro pecador, de nada desto sirue, y por esto cō razō no lo combidā a q alabe a Dios. cxxviij.
¶ Ytem: manda Dios en el sancto euāgelio que no matemos, y que no hurtemos, q no forniquemos. Y lo cōtrario paresce en el Genesis, en mādar a Abrahā q matasse a su hijo: y enel lib. de los juezes dōde Sāson es alabado cxxix.

porque mato a si y a los Philisteos. Y en los Machabeos es alabado el q̃ mato el Elephante con que haziã daño al pueblo de Dios los enemigos: y para hazer esto se puso a que el Elephante lo matasse, tomãdolo debaxo. Y en el Exodo son alabados los Hebreos, porq̃ se fueron con la hazienda de los Egypcios que les auiã prestado: lo qual es hurto. Y el propheta Oseas no peco teniendo acesso a la muger fornicaria. A esto se dize, que Dios es señor de la vida y de la muerte: y de las mugeres, y de la hazienda. Y por el cõsiguiente, quitar la vida por mandado de Dios, cuya es, y a quien todos son subditos, no es pecado: ni menos tomar la muger por su mandado, agora sea soltera, agora sea casada, no es pecado: ni tampoco tomar la hazienda. Porque por el mismo hecho que Dios mando a los Hebreos que pidiessen las joyas a los Egypcios, despojo a los Egypcios del señorio dellas, y las dio a los hebreos. Y Oseas a la muger fornicaria, a quien Dios le mãdo allegar era su muger. Y Sãson y el Machabeo por especial instinto del spiritu sancto se mataron.

cxx. ¶ Ytem: en el euangelio se dize, que vn hombre no puede tener mas de vna muger: y lo mismo dize san Pablo. Lo contrario veemos en Abraham, y en Jacob, y en Dauid, y en otros sanctos patriarchas, q̃ tuuieron muchas mugeres. A esto se dize, que tener vn hombre muchas mugeres, es cosa dispensable por solo Dios, y cõ dispensacion diuina, hecha exterior o interiormẽte, los sctõs del testamento viejo sin pecar las tenia: de las q̃les mugeres, vna era la principal y la señora de casa: y esta absolutamẽte se llama muger de la persona cõ quiẽ esta uacasada: las otras no eran mugeres legitimas para otra cosa sino para el acto de la generacion: y por esto se llamanã concubinas. Un hombre tener muchas mugeres, fue dispẽsado por Dios, y nunca se dispẽso q̃ vna mu

ger tuuiesse muchos maridos. Porq̃ lo primero no impide el fin de la generacion, que es tener hijos: y lo segũdo si. Lo que sant Augustin dize, que no era pecado tener muchas mugeres, quando era costumbre, entiende se no de qualquier costumbre, sino de sola aquella q̃ fue aprouada por dispensacion de Dios.
¶ Ytem, mando Dios en el Deuteronomio, que no se añadiesse vna palabra, ni se quitasse a la ley de Dios, y con mucha razon: porque la sagrada scriptura es regla de fe, a quien no es licito quitar ni añadir cosa. Lo contrario paresce que hizo la yglesia enlos symbolos, enlos quales pone cosas que expressamente no estan en la sagrada escriptura. A esto se dize, que no es licito en ningun caso añadir cosa a la sagrada scriptura, que en ella no este, o formal o virtualmente: y lo que la yglesia ha añadido en los symbolos, no ha sido sino declaraciõ de lo que virtualmente en ella estaua. cxxxi.
¶ Ytem: de nuestro redemptor dizen los euangelistas, que tuuo muchas variaciones en el ser corporal: q̃ vnas vezes auia hambre: otras vezes sed: vnas vezes se mostraua rico, otras vezes pobre: y aun despues de glorioso, vnas vezes parescia caminãte, otras vezes ortelano. &c. Lo cõtrario se dize en el psalmo In pace in idipsum dormiam. Dormire en paz caminando para aquel que es vna cosa en si sin alteracion, y sin mudarse en nada. A esto se dize, que Dios en quãto Dios ninguna variacion tiene: siempre fue idipsum vna misma cosa: pero en quanto hombre hizo muchas mudanças quantas fuerõ menester para lleuarnos a si: y para que conformando se con nuestra mutabilidad nos aprouechasse mas: como el buen montero, que se viste de verde para poder hazer mejor la presa en la caça. cxxxij.
¶ Ytem. El Apostol reprehende a las mugeres que se adereçan y se afeytan, y se vistẽ de cosas preciosas. Lo cxxxiij.

cõtrario se alaba en Judith sancta muger, q̃ para vencer a Olofernes, con darle contentamiento de su buena disposiciõ se atauio y se afeyto. A esta dubda dize sancto Thomas, q̃ mas se aleba en Judith el zelo q̃ tuuo para librar el pueblo de Dios, q̃ no muchas de las cosas q̃ se dize q̃ ella hizo. Adereçarse las mugeres, y dessear parecer hermosas, ningun pecado es: las q̃ dessean casarse, procurar por contentar a los hõbres para q̃ las pidan por mugeres, prudẽcia es: las mugeres religiosas y las q̃ no tienen voluntad de casarse, poner diligẽcia en adereçarse para parecer biẽ generalmẽte a todos sin desseo libidinoso, gran vanidad es. Afeytarse q̃lquier muger con desseo libidinoso de hõbres, o para cõtentar a quien sabe q̃ la dessea para offender a Dios, si lo haze con deliberaciõ entera, pecado mortal es. Judith no peco mortalmẽte: porq̃ en afeytarse no tuuo dsseo libidinoso. Las palabras dl apostol alegadas mas son cõsejo q̃ pcepto.

xxiiij. ¶ Ytẽ dize sant Matheo. Tu bethleẽ no eres chica en Jsrael. Lo contrario dize el propheta Micheas ca. v. dõde dize q̃ es chica, y aunq̃ chica, della ha de salir quiẽ sea rey de Jsrael. Para respuesta desta dubda es de notar, q̃ vno delos modernos se atreuio a dezir, q̃ los euãgelistas algunas vezes se descuydarõ, y no refirieron lo q̃ los prophetas dizẽ, y errarõ en algunas cosas: lo q̃l es falso: q̃ (como dize el glorioso doctor Augustino) si en las diuinas letras vna falsedad se hallasse la menor del mundo: toda la sagrada scriptura seria sospecha de verdad: ni la costũbre dela yglesia en cosas de fe, ni el papa determinãdo cosas de fe como papa: ni la sagrada scriptura puedẽ errar ni dezir falsedad. El Tostado hablãdo del error q̃ ay en el Kalẽdario dize, q̃ la yglesia yerra en el: y no quisiera q̃ doctor tã graue y catholico dixera tal palabra: porq̃ la yglesia no yerra en ello, sino sufre la falta q̃ los astrologos antiguos pusierõ: y esta falta mãdar

la ha emendar quādo le pareciere: ni menos quisiera q̄ affirmara q̄ nuestro redeptor no salio en su nascimiento por el lugar natural por dōde salen todos los hōbres: q̄ el euāgelio q̄ es historia de verdad dize, que pario la virgen nr̄a señora al hijo de Dios: y la yglesia dize q̄ nascio el hijo de Dios del vietre virginal: y ni parir ni nascer se dize cō verdad sino como esta dicho. El fundamēto dlos q̄ con boca blasphemā, passan del pie a la mano, no dizē do lo cierto: es lo q̄ el sancto euāgelista dize q̄ respondierō los doctores de la ley a Herodes en la venida delos reyes magos, q̄ es el fundamēto de la dubda q̄ aqui mueuo, y no tienē razon: porq̄ el euāgelio no dize sino lo q̄ los doctores respōdierō sin aprouar q̄ respōdieron verdad: quanto mas que con verdad se pudo dezir que Bethleē era grande, entendiendo de grandeza en calidad, porq̄ era cepa de la casa real de Israel: de donde Dauid y sus descendientes eran naturales: y era chica, porq̄ era de poca vezindad. El sentido del propheta Micheas, como esta en su original, es entēdiēdo de la cātidad: y assi la llama pequeña, porque en los lugares del tribu de Juda Jerusalē y otros erā mayōres que Bethleē. Lo q̄ refiere sant Matheo q̄ respondierō los doctores de la ley, entiēdese en la calidad: y assi dize, q̄ Bethleē no es pequeña en los principes de Juda: como si dixesse. En engēdrar y criar principes del tribu de Juda: porq̄ de Bethleē salierō muchos illustres principes y el mas illustre dellos y absolutamēte el mayor el hijo de Dios.
¶ Ytē: sabiendo nr̄o redētor q̄ Judas estaua en pecado mortal lo comulgo: y por el cōsiguiente parece q̄ no pecaria Judas comulgādo. Lo cōtrario dize san Pablo, q̄ el q̄ comulga indignamēte a si mismo se cōdena. A esto se respōde, q̄ todos los q̄ recibē el sancto sacramēto estādo en pecado mortal: lo q̄l es quando no le pesa por auer quebrātado la ley de Dios, o q̄ndo tiene ꝓposito delibe- cxxxv.
(rado de

quebrantarla por desseo o por palabra, peca mortalmẽte: y lo mismo si despues de auer pecado mortalmente, teniendo copia de confessor ydoneo, y pudiẽdolo hazer sin escandalo y sin nota grãde comulga. Uerdad es que quãdo vno esta puesto para comulgar, si alli se le acuerda alguna cosa para recõciliar, puede dexar de cõfessar lo entonces hasta auer comulgado. Nuestro redemptor comulgo a Judas, y Judas peco mortalmente comulgando, por estar en pecado: y nuestro redemptor lo admitio a la comunion: porque el delito de Judas grauissimo, aunque era publico en el cabildo delos sacerdotes donde se trato, era secreto en alguna manera, aunque no en todo en el senado de los Apostoles. Y estima Dios en mucho la fama y buen nombre de la persona, y no quiere que nadie se atreua a infamar a su proximo.

cxlvj. ¶ Y porque mejor se entienda esta materia digo, q̃ si vno secretamente diesse dineros al juez para que torciesse la justicia, y despues al tiempo de la residencia fuesse preguntado debaxo de juramento: este testigo en su respuesta deue tener aduertencia a dos cosas. La vna a no mẽtir, lo qual en ningun caso es licito, ni aun para saluar la vida de hombres sin juramento: y mucho menos con juramento. La otra cosa es, que de derecho natural nadie puede descubrir el pecado secreto de su proximo de que no esta indiciado por indicios bastantes, para que en el fuero exterior se pueda creer del que cometio delicto: y aun segun algunos, ya que el delito fuesse no del todo secreto, si el delinquẽte estuuiesse emendado del todo, y el delito no fuesse daño de nadie, ni en general ni en particular: dize el papa Adriano en el quarto colibeto, que puede respõder cathegorice, si o no, a todo lo que le preguntaren en este caso: entendiendo en sus palabras sentido verdadero, aunque sea otro del que el juez concibe: conuiene a saber, selo, o no lo se para reuelarlo: porq̃ es

secreto en el fuero exterior, ni al fin que vos me preguntays, ni en la manera que vos podeys proceder, que es que os declare lo que es de vuestra jurisdicion y fuero, y no mas. Y no es nueua manera de hablar esta, que en la diuina historia muchas proposiciones ay dichas dela suma verdad, y de sus sieruos, que en vn sentido son falsas, y en el sentido que entendio el que las dixo son verdaderas. Dixeronle sus parientes a nuestro redemptor Ue a Jerusalem a la fiesta, porque vean las marauillas que hazes. Respondio el señor. Yd vosotros, que yo no tengo de yr agora. Y tras esto dize el euangelio, que fue nuestro redemptor a Jerusalem, pero no en descubierto: y en este sentido lo entēdio nuestro redēptor. Esayas dixo al rey Ezechias, que moriria, y no biuiria: considerando lo que estaua dispuesto en las segundas causas y no mirādo lo que Dios tenia ordenado: y en este sentido era verdad, aunque biuio y no murio. Lo que dixo nuestro redemptor a la hija de Jayro defuncta. No esta muerta la donzella, sino duerme: falso era en el sentido que entendieron los que estauan presentes, y verissimo en el sentido que nuestro redemptor lo dixo: que tan facil era a su magestad boluerla a esta vida, como es a nosotros despertar al que duerme. Tābien lo que a los apostoles dixo dl dia del juyzio: nadie sabe sino solo el padre y no el hijo: entiendese para reuelarlo: porque el padre es el q̄ reuela las cosas al padre y al hijo y al spiritu sancto. Eliseo dixo a los que venian de Siria a prenderlo. No es este el camino, ni esta es la ciudad: fue falso al sentido de lo que entendieron los de Siria, y verdadera en el sentido que el propheta las dixo. Jacob dixo a Ysaac su padre. Yo soy Esau tu hijo: lo qual fue falso enel sentido que Ysaac lo tomo. Y dize sancto Thomas en la secunda secunde. q. cx. en el arti. iij. que no mintio: y sant Augustin dize lo mismo. Y en el colibeto. v. en la. q. iiij.

dize: que la muger acusada de adulterio oculto, peca si declara su adulterio. Y el Cayetano en la secunda secũdę, en la .q. lxix. articulo primo dize: q̃ el que es infamado de vn pecado no ha de ser preguntado por el juez de los delitos de que no fue infamado: y que peca el delinquente manifestando su delito secreto: y la yglesia assi lo manda en el cap. Inquisitionis de acusa.

xxvi. ¶ Ytem: mandanos nuestro redẽtor por sant Matheo q̃ amemos, y no aborrezcamos a nr̃os enemigos. Lo cõtrario se dize q̃ hizo Dauid santo varon, q̃ se precia q̃ aborrescio a los malos, y q̃ los aborrescio cõ odio perfecto. A esto se dize, q̃ en el enemigo y en el peccador tres cosas podemos cõsiderar: cõuiene a saber, su naturaleza, q̃ es hõbre. Lo. ij. la culpa. Lo. iij. la pena a q̃ se obliga por ser pecador. Si cõsideramos al enemigo quanto a su natura auemoslo de amar: y assi se entiende lo que dize sant Matheo. Si lo consideramos quanto a la culpa, deuemoslo aborrescer, y seria gran culpa amarlo: si lo consideramos quãto a la pena que se le ha de dar, deuemos cõpadecernos del, como Christo nuestro Dios que lloro sobre Jerusalem.

xxix. ¶ Y tẽ dize Job. Moran en su casa los cõpañeros del q̃ no es. Dõde parece q̃ se implica cõtradicion: porq̃ si no es, como tiene cõpañeros? Y si tiene cõpañeros, como no es? A esto se dize, q̃ ay dos maneras de ser: ay ser natural, y ay ser sobrenatural. El q̃ tiene vida corporal, y esta fuera del amistad de Dios, tiene ser natural, y falta le el ser sobrenatural. Quiere dezir Job enla sentẽcia sobredicha. El hõbre pecador, sino haze penitencia de su pecado, morara en la casa de lucifer, q̃ es el infierno: y lucifer, aunq̃ tiene ser natural d angel, por estar obstinado en mal, no tiene el ser sobrenatural q̃ da la gracia q̃ es el principal ser d la criatura racional. Dize san Augustin. Sicut vita carnis est anima: ita vita animę Deus est.

¶ Ytem manda nuestro redemptor que oremos, y que a todos los que piden da Dios lo que demandã. Sanctia go parece que dize lo contrario, pues dize que muchos no alcançan lo que piden: porque mal piden. A esto se di ze, que pidiendo en la oracion lo que es justo, y con perseuerancia siempre se alcança: y desto se entiende lo que el señor dize en el euangelio: porque justamente se niega lo que injustamente se demanda. Poco haze al caso orar de noche o de dia: en pie o de rodillas: lo que haze al caso es, orar con humildad, y tener el coraçon con libertad: porque si el coraçon esta prendado de alguna vanidad, en aquella terna puesta la atencion quãdo orare: que sin duda, el q̃ va cargado de negocios a la oracion no puede estar alli, sino pensando en el despacho dellos. A Dios, ni le auemos de pedir quequiera, ni como quiera, ni quando quiera: sino mucho, y con atencion, y a tiẽpo que de los pecados este mas apartado. Y quando esto guardaremos, alcançaremos lo que pidieremos: q̃ los que andã en los pecados embueltos, aunque no deuen dexar de orar, Dios no los oye siempre, y quando los oye es, porque el es bueno, y no porque lo merece el que perseuera en pecado. Dize sant Ambrosio: que mas larga es la merced de Dios que nuestra demanda. cxxviij.

¶ Ytẽ dize sant Pedro, y lo mismo auia dicho Esayas que en la boca de nuestro redẽptor nunca se hallo engaño, ni en su persona pecado. Lo contrario dize sant Pablo, secunda Corin. viij. Al que no sabia q̃ cosa era pecado por nosotros lo hizo pecado. Ytem hablando el gran Baptista, dize sant Juan que no era luz. Lo contrario paresce que siente nuestro redemptor, hablando de los Apostoles y de los varones apostolicos qual fue sant Juant Baptista. Uosotros soys luz del mundo. A estas dos difficultades respondere juntamente: para lo qual es de notar: que por hazernos Dios gran merced cxxviij.

a si pone nuestro nombre, y a nosotros comunica el suyo. Ser luz por essencia, proprio es de la sanctissima trinidad, y apropiado al hijo, que es summa sabiduria: y la sabiduria luz es. Llamarse pecadores y serlo, proprio es de los hombres. Si preguntamos a Dios, quien es de suyo, dira que es vna luz que alumbra a todo hõbre que viene a este mundo. Soy vn Dios de Dioses, vn señor de señores, vn pielago sin suelo de bondad: es mi nõbre marauilloso? Para que lo preguntays? Si le preguntamos el nombre que tiene de nosotros, yo lo dire. Lõge a salute mea verba delictorum meorum: y sabeys dõde lo dixo? puesto ẽla cruz. Padre llamote y no me oyes has me desamparado? Lexos estan de mi salud y de mi liberacion las palabras de mis pecados. Si tiene pecados Jesu Christo, como es redemptor de pecados? Si tiene pecados, como puede agradar al padre? Sãt Pablo en la sentencia arriba dicha dize. Dios padre hizo a su hijo pecado: el qual no supo que cosa era pecado, para que nosotros fuessemos hechos justos por el. Cosa de grande admiracion es oyr, que el padre hizo a su hijo pecado en abstracto. Para encarecer q̃n malo es vno, dezimos, que es la misma maldad. Hizo pues Dios a su hijo, no pecador, sino pecado. Señor donde esta vuestra honrra? Donde vuestra innocencia? Dõde vuestra gloria? Dauid hablando en vuestro nombre dize. Las palabras de mis pecados. Vuestro apostol dize q̃ vuestro padre os hizo pecado: de que me espantare mas, q̃ a mi llameys luz, o que a vosos llamen peccado? Por qual os deuemos mas? Por todo, mas por lo segundo porq̃ tomo de nosotros nuestros males, no pecandolos, sino pagãdolos: no las culpas, sino las penas. Salistes vos a pagar por vno, hazen entrega en vos: dezis. Por lo q̃ no comi ni beui ni glotonee ni jugue, me hazen pagar. No glotoneo, ni juego en el pecar, mas en el pagar. Lla

ma-

ma Jesu Christo a nuestros pecados suyos, porque tomo tan acuestas nuestras glotonerias, como si fuerã suyas. O christiano si entendiesses quan amargos fuerõ a Christo nuestro redẽptor tus plazeres: si entendiesses quã caros le costarõ tus pecados, mas te dolerias, por lo que el passo por ellos, que por lo que tu deues passar en el infierno. Tiene vno vn hijo tan trauiesso, que açotan al padre publicamente por lo que el hizo: este sino tiene entrañas de piedra quando oyga el pregon: esta es la justicia, rebentarle ya el coraçõ de dolor: traydor de mi, que lo hize yo y açotan a mi padre. Assi passa, lo que tu pecaste con tu lẽgua Christo lo pago con hiel y vinagre: lo que tus manos pecaron pagaron las suyas enclauadas en la cruz: lo que tu te deleytaste pago el con açotes de pies a cabeça. Si eres hijo, si eres christiano diras. O padre mio, que yo te puse en esse aprieto: maldita sea la maldad que en tal tormento te puso: yo hize el peccado y pagaslo tu. Esto quiso dezir el Apostol, q̃ndo dixo. Fue hecho pecado, id est, hostia pro peccato, en pagar lo, como si el lo hiziera. Y assi descargo la justicia diuina sobre el innocẽtissimo cordero como si fuera mal hechor.

DE donde viene esto señor? De vosotros. Hezimos trueco y capitulacion, que te diessemos nuestros males, y tu nos diesses tus bienes, y lo mismo passa en los nombres: que nos llamemos nosotros luz y tu pecado. Tu solo luz por essencia y de tu cosecha: nosotros por participacion y por tu gracia. Dize san Bernardo. De que os espantays, que la luz sea vna, y el nombre dõde la carne es vna? Que marauilla es, que diga vna buena casada, porq̃ su marido esta enfermo, estoy trabajada? No estays sana y buena, como teneys trabajos? Tiene los mi marido. Si vna buena madre tiene vna mala hija, que os marauillays si llore? Si le dezis: no os fatigueys: dira, Aunq̃ soy yo buena es mi hija mala. Es la clj.

carne vna, por esso la boz es vna. Que os espantays que el christiano tenga nõbre de Christo, pues son vna carne? Que mucho que le comunique y le de sus bienes? Quãdo vino Dauid vestido como pastorcillo delãte de Saul, el principe Jonatas engrudose tãto su alma con la de Dauid. Palabras son de la scriptura, pegose tãto el anima del vno cõla del otro, que se desnudo todas sus ropas. Quitose la capa: quitose el sayo: quitose hasta el cinto, y vistio a Dauid con ellas. Al pastorcico visten cõ las ropas del hijo del rey. Que seruicios ha hecho Dauid para que le hagan tanta merced? No mas, sino porque le quiso bien: al amor no le pidas causa. Quando la bienauenturada anima de Christo fue criada, y se junto con el cuerpo y anima juntamente con el verbo diuino: la sanctissima anima luego como abrio los ojos luego vio a Dios: que le parescería, que harta quedaria: supole tambien aquella vista, que no se puede explicar: y como no es auariẽta, acordose de nosotros. Dize Job. Lo que cuento no lo cuento con jactancia, sino por no desesperar en los trabajos: veome en tanto aprieto, que es menester acordarme de mis buenas obras, porq̃ no desespere. Si comi bocado de pã a solas sin que el huerfano comiesse del: si la biuda me pidio cosa que no se la diesse: si la detuue mucho, el braço se me quiebre. Comer bocado sin huerfano nunca me acaescio. Si Job tenia tanta charidad, quanto mayor la ternia Jesu Christo? Si Job no comio bocado a solas, menos comeria a solas aquella sanctissima anima el bocado de la diuinidad. No comerian los hombres desto que yo como: no ternian humildad mansedumbre, castidad, virtudes como yo. Veys aqui los cuydados de Jesu Christo. Ruegote padre q̃ el amor que me tienes ami tengas a estos, y que yo more en ellos. Bẽditas seã tales entrañas: estos erã sus cuydados, y sobre esto puso la vida. Si soys

casto, si humilde, si manso: mirad de donde os viene, por que lo agradezcays y no lo perdays. Quando vierdes que se os ha mudado la mala condicion, dezid. Bendito sea Dios que me sabe biē la missa, ya rezo de buena gana, ya perdono las injurias: bendito sea Jesu Christo, que el me gano todo esto, el me gano la gracia, el nos enrriquescio y nos vistio como hijos ō rey. Todo esto nos gano Jesu Christo, que es dello?

Dize a cada vno de nosotros. Esposa mia, que es de clij. la joya que os di quando me despose con vos? Que si la teneys os recibire, y si os falta no os querre ver, q̄ es della, que me costo mi sangre? Christiano que es de la gracia del spiritu sancto que se te dio por la passion de Jesu Christo? Que es de la paciencia? Que es de la castidad? Que es dello? Pedirse os tiene cuenta de todo. Que respuesta dare al q̄ me ēbio aca? Que dezis? Perdioseme. Porque andays tā llenos de angustias, y de quexas, descontentos y de cuydados, que es lastima ver os: no digo verdad? Si saliessen a la plaça vuestras cōgoxas y las moscas de Egypto que no os dexan dormir. Que es del gozo del espiritu en los trabajos? Que es del gozo enla pobreza, y en las affrētas, y en la muerte? No ha assomado por acullá la perdida de quatro maravedis, quando ya estays turbado y entristecido? Que es del essuerço y confiāça en vr̄o padre: al primer peligro helo desmayado. Podremos dezir lo q̄ dize dios por Micheas. ca. iiij. Nunquid rex nō est tibi, aut cōsiliarius tu⁹ perijt: quia cōprehēdit te dolor sicut parturientē. Cata dize Dios que me echas en verguença. No esto yo aqui? No tienes rey que te defienda? No tienes consejero que te auise? No tienes padre que tenga cuydado de ti? Que assi tienes dolores y cōgoxas como muger que esta de parto. Affrentays a Dios a cada passo, andando desmayados en los peligros. Si preguntasse a los mancebos q̄ es de la castidad q̄ os gano Jesu xp̄o,

auiades de passar setecientas muertes por no cometer vn pecado de carne, y passays setecientas mil muertes por cometerlo. Si preguntasse a los viejos, que es de la paciencia: si preguntasse por la charidad con que os gano Jesu Christo tantas riquezas, y vosotros estays tan pobres. Pareceys me a vn hijo de vn hombre bueno y rico, que se fue de su padre, y estando por alla muy mal tratado, lo viesse vno que lo conoscia andar desnudo, muerto de hambre, y guardando puercos: ven aca no eres tu hijo de fulano? Ha verguença de dezir que si. Que va de tu padre a ti? que va de tus hermanos a ti: q̃ va de los esclauos y criados de tu padre a ti: porque te veniste? Venido, porque no te tornaste? Si la verguença de tu padre no te conuence, conuençate tu propio tormento: anda a ca, anda aca a tu padre. Dexame, que es mi padre vn hombre rezio: no me dexa jugar, no me consiente andar de noche, y hazeme andar en regla: no lo puedo sufrir. En fin en fin porque no os dexa ser vellaco por esso no quereys su compañia? Porque el es bueno, y os quiere hazer bueno, por esso lo dexays? Hijos del Rey, hijos de Dios, hijos de Jesu Christo que hazeys? Que andays en miserias, en malas compañias no soys Christianos? Podre preguntaros lo que pregunta Jeremias a los Hebreos. Nunquid seruus es Israel: quare ergo factus es in predam. Soys esclauos: no soys baptizados: costastes la sangre de Jesu Christo, no es vuestro el cielo, no es vuestra la castidad no es vuestra la gracia, no es dios vuestro padre? Pues como tan pobres, como tan sin señal de paz: como tan hābrientos y desnudos? Andad a ca a vuestro padre. Hermanos tornaos a nuestro señor Dios, y si su amor no os mueue, mueuaos el vuestro: no descansara vuestro coraçō hasta q̃ os boluays a Dios. Dize sant Augustin. No trabajeys en balde buscādo descāso por la criatura:

boluéros a todas partes: a la mano derecha, a la mano yzquierda, a tras, y adelante, arriba, y abaxo, a dentro, y a fuera: que no lo hallareys sino en solo Dios. Quereys medicina para vuestros trabajos y congoxas. Si supiessedes quan grandes son, no nos prometeriades tan ligeramente el remedio. Sino se vuestros trabajos, se la medicina, que es omnipotente, pues es el mismo dios ninguna otra cosa puede hartaros?

¶ Venga vn testigo abonado de vista: venga Salomō: dezid vuestro dicho, que os parece delos deleytes, pues de tantos gozastes? Que os parece de las huertas y vergeles que plantastes? Que os parece de las riquezas q̃ posseystes, pues no vuo rey mas rico? Que os parece de la hermosura? Que os parece del mūdo? Que os parece de la sabiduria, pues no vuo rey mas sabio? Que os parece auer gozado a rienda suelta de todos los deleytes? Pues como vos dezis: ninguna cosa desseo vuestro coraçon que no se la diessedes. Plega a Dios dira: que mi engaño desengañe a los engañados. Dize assi. Bolui a mirar todas las cosas que auia hecho, y halle que todo era vanidad y aflicion de spiritu. Vuestros plazeres, vuestras riquezas: vuestro saber, todo es vanidad: y plega a Dios no sea mas que vanidad. Despues de auer gozado de todo esto, queda la saeta en el coraçon que dexo el pecado. O aueys de llorar aqui amargamente, o aueys de arder en el infierno para siēpre: escoged qual quisierdes, que no podeys escapar de lo vno o delo otro. Si Salomon no hallo descanso en quāto tuuo, que andays buscando vos, no lo hallareys sino en Dios. El hijo trauiesso que Dios permite q̃ tengays, vna boz es de dios que os dize. Bueluete a mi. El padre mal acondicionado otra boz es que os dize: bueluete a mi. El marido rezio, la pobreza, la enfermedad, el trabajo, bozes son de Dios, Venios a mi, venios a mi, y a cabo de tātos gol- cliij.

pes y martilladas no acabamos de yrnos a el. Dize sancto Augustin. En el tiempo que yo señor andaua buscãdo mis deleytes y contentamiento, tu señor no me dexauas gozar a mi plazer dellos: en medio de mis plazeres me echauas assensios y desabrimientos, que no me dexauan tomar gusto en el deleyte: y esto señor era misericordia tuya, porque en esto me dezias. Buscas plazeres ven a mi y darte he descãso sin trabajos: miel de deleytes sin mezcla de hiel. La causa porque no quereys boluer a vuestro padrees, porque os hizo entrar en regla: pareceos rezio porque os manda ser humilde: en fin, porq̃ no quereys ser bueno: de manera que no hallays en el otra falta sino porque es bueno. Por vn poco de pereza dexays de gozar del verdadero descãso: porque no acabays de ver quan mal os va sin Dios. No teneys ojos sino para ver si estays bien vestido, para ver si teneys de comer, y no para ver lo que falta en vuestra alma. Dezis lo que en el Apocalipsi dixo vn pecador. Diues sum, et nullius egeo: ⁊ nescis quia es miser, ⁊ miserabilis cęcus ⁊ nudus. Quantos estays aqui que estays sin Dios y no lo sentis, y dezis. Rico soy, que me falta? Direys: nunca tal he dicho. Sino lo aueys dicho cõ la boca, aueys lo dicho con el coraçon. El q̃ no conosce su miseria por auer pecado, dize: q̃ me falta? O si os parassedes a pensar vn rato, como estays con Dios, que seria de vos, si agora os muriessedes, donde yriades a parar? Si parassedes en vuestra casa, y entrassedes dentro de vos, y os considerassedes, veriades vuestra miseria: mas como se llueue la casa, y esta llena de humo, no parays en ella, luego os salis huyendo de vosotros mismos, en testimonio que teneys ruyn casa y ruyn consciencia. Qual andaua Augustino antes que fuesse sant Augustin. Tenia yo la cara tan hinchada (dize el mismo) que la hinchazon me subia sobre los ojos, no me dexaua señor verte,

Andays llenos de hinchazon, teneys cuenta con el linage de donde venis, con la hazienda: teneys respecto a vuestro saber, abaxaos y vereys. Los buenos, con los peccados se mejoran, que de tibios se hazen feruientes: de incautos auisados. El que vna vez entrando por vna puerta se da vna cabeçada, abaxa la cabeça quãdo otra vez torna a passar por alli: nada desto hazen los malos.

¶ Si Dios os diesse a entender quien soys, como lo dio a sant Augustin. Quien soys Augustin? Luz soy. Fuestes siempre luz? No. Exemplo y consuelo es de los que han pecado. Escriuio en el libro de sus cõfessiones quãtos pecados auia hecho, para que los sepa todo el mũdo. Amo tan de verdad la gloria de Dios, que dixo. Yo escriui el libro de mis confessiones, donde mis males y mis bienes dan gloria a Dios. Como se sabra la misericordia que Dios me hizo, si yo no cuento mi miseria? Como se sabra su liberalidad en perdonarme, sino se conoscen mis deudas? Como se vera la sabiduria del medico que me sano, sino se sabe las enfermedades que yo tenia? Sepanse mis llagas y peccados, para que se vea la misericordia grande de Dios, que quiso, supo, y pudo sanarme. Mis males por ocasion alabã a Dios, que quiso tomar por hijo a vno que era hijo de los diablos, a vn herege, que tal lo fue. Quan pocos hijos y discipulos tiene sant Augustin en esta parte. Si teneys algun bien, heruir, heruir hasta que lo dezis: si algun mal encubrislo aun con juramẽtos falsos. Si mirays todas sus scripturas, hallareys en ellas vna lealtad a Dios. No permitas señor q̃ se diga de nosotros q̃ somos robadores de tu honrra: tuya es el abilidad, tuya la sciẽcia: tuya la virtud: todo lo bueno tuyo es: si alguna cosa buena vuiera que no fuera tuya, otro dios vuiera cuya fuera: tu eres de ti mismo luz, y yo de mi cosecha tinieblas: cliiii.

tu bueno, yo malo. Ellos me llaman con verdad, por tu gracia lo soy y de merced.

clv. ¶ Ytem dizese en el euangelio por sant Juan, en persona de nuestro redemptor. Yo pongo mi anima por mis ouejas, lo qual no paresce intelegible: porque estas palabras no se dizen en persona del verbo diuino, porque la deydad nũca se aparto del anima de nuestro redemptor y de su carne. Tampoco se pueden dezir de parte del anima, porque nadie se puede apartar de si mismo. No menos se pueden dezir de parte del cuerpo: porq̃ el cuerpo ni tuuo virtud para poner el anima ala muerte, ni menos para boluerla a tomar. A esto se dize, que las sobre dichas palabras se entienden dichas de parte del cuerpo, no a solas, sino en virtud de la diuinidad a la qual estaua vnido.

clvj. ¶ Ytem. Cerca de las mismas palabras: como se sufre que nuestro redemptor en quien estauan encerrados todos los thesoros de sabiduria y prudẽcia, ponga su animas, que vale mas que todo el vniuerso por las animas de los pecadores que no tienen valor. Pues no se sufre: en buena razon se ponga a riesgo lo que vale mucho por lo que no vale nada. A esto se dize, que verdad es q̃ nuestro redemptor puso su anima por los pecadores, pero no fue este el fin vltimo, sino para gloria de Dios, y para cançar la gloria de su cuerpo: y esto tiene mas valor que qualquiera otra cosa.

clvij. ¶ Ytem dize el euangelio. La ley y los prophetas hasta Juan el Baptista duraron. Lo contrario se dize en los actos de los Apostoles, donde se mãdo que se guardassen los fieles de comer carne ahogada y sangre: que fueron cerimonias legales. A esto se dize: que despues del diluuio dio licencia a Noe y a sus descendientes que pudiessen comer carne: porque hasta alli passauan con frutas y yeruas, que erã de mucha mas virtud q̃ agora

son: porque con el diluuio la tierra se deslauo y salitro y perdio mucha de su virtud. Dio esta licencia Dios con excepciõ que no comiessen carne con sangre: lo qual tiene dos sentidos. El vno es, que no comiessen carne humana, que dizen q̃ es muy sabrosa, lo qual es gran crueldad y fiereza: y por esto la scriptura llama a los crueles varones de sangre. Y affrentãdo a Semey de inhumano le llamo varon de sangre. Otro sentido tienen las palabras dichas, y es, que no coman ningun animal biuo, que es cosa de brutos. El vn sentido y el otro sufre el texto. Y esta ordenãça hizo Dios con Noe para todos sus descendientes y no fue cerimonia de Judios, sino mandamiẽto de ley natural, que obliga a todos, pues todos descendimos de Adam y de Noe.

¶ Ytem dizese en el euangelio de sant Lucas cap. vj. q̃ la oracion dominica no contiene mas de cinco peticiones. Lo contrario haze sant Matheo cap. v. poniendo siete peticiones. A esto se dize, que las cinco peticiones que pone sant Lucas, incluyen en si virtualmente las siete que pone sant Matheo, y lo que vn euangelista dize implicitamente pone el otro expressamente. clviij.

¶ Ytem sant Matheo pone nueue bienauenturanças: sant Lucas parece que haze lo cõtrario, poniendo quatro no mas. A esto se responde, que las nueue beatitudines que pone sant Matheo se encierran virtualmente en las quatro que pone sant Lucas. clix.

¶ Ytem sant Matheo dize, que cuenta la generacion de Christo: y haze lo contrario, contando la generaciõ de sant Joseph, y no la de nuestra señora, de la qual sola fue hijo nuestro redemptor. A esto se dize, que nuestra señora y sant Joseph eran de vn mismo linage: y assi cõtando la generacion de sant Joseph cuẽta la de nuestra señora. clx.

¶ Ytem sant Matheo pone la generacion de Christo, clxj.

descendiendo desde Abrahã hasta Joseph. Sant Lucas haze lo cõtrario, contãdo desde Joseph hasta Adã. A esto se responde, que sant Matheo cuenta la generacion natural de Joseph y de nuestra señora, de la qual descendiendo nuestro redemptor (segun la carne) se humillo tanto, que sant Pablo llama exinanició. Y a denotar esto, cuenta la genealogia, descendiẽdo desde Abraham hasta Joseph. Y porque esta generacion es natural usa deste verbo, genuit. Pero sant Lucas cuenta la generacion legal y adoptiua: y porque por la adopcion spiritual suben los hombres de hijos de hombres a ser hijos de Dios, que es grandeza grande: sant Lucas cuenta la generacion, subiẽdo desde Joseph a Dios. Y porque entendamos que la adopcion spiritual haze verdaderos hijos de Dios: sant Lucas contando la generacion de Christo usa del verbo est.

clxij. ¶ Ytem sant Marco dize, que Christo resuscitado aparescio primero a la Magdalena. Lo contrario tiene la yglesia, cõfessando que a nuestra señora aparescio antes que a otra persona. A esto se dize, que de las personas q̃ valian por testigos acerca de los infieles, el primero a quien aparescio fue a la Magdalena que no era deudo de nuestro redemptor, y era de illustre linage. Y porque sant Marco no escriuia sino de las personas que podiã dar testimonio, que eran omni exceptioni maiores, no escriue que aparescio a nuestra señora, pero absolutamente hablando, la verdad es que primero aparescio a nuestra señora que a otro, porque era su madre verdadera, y le amo, y le siruio mas que otro: y al tiẽpo de su passion el habito y el acto de la fe en sola ella permanescio.

clxiij. ¶ Ytem dize sant Pablo. En muchos modos, y por diuersas maneras hablo Dios en los tiempos passados

a nuestros padres. Lo contrario dize David enel psalmo. lj. Una vez hablo Dios, yo oy dos cosas, que el poderio es del señor: tuya es señor la misericordia. A esto se dize, que la habla de Dios interior que los theologos llaman dicere diuinum, que es lo mismo que por el acto del entendimiento, produzir y engendrar el hijo similimo a si vn mismo ser virtud y deydad, differēte solo en la personalidad relatiua. Hablar Dios o dezir de esta suerte: sola vna vez ab eterno lo hizo: y es impossible tal dezir ser mas de vna vez, como es impossible auer mas que vn hijo en Dios. Deste dezir se entiende la sentēcia de David. Y en el verbo diuino produzido. Por este dezir se hallan dos cosas: conuiene a saber. Potencia infinita, y sabiduria sin limite. Justicia summa, y misericordia inefable. Ay en Dios otro modo de dezir ad extra: comunicando y reuelando sus secretos a sus sieruos: y desta manera muchas vezes hablo Dios: y cada dia habla con los del cielo, y con algunos de la tierra.

¶ Ytem dize sant Pablo: que los que mal dizen no entraran en el cielo. Lo contrario parece que se dize de Job, que maldixo el dia q̄ nascio: y en el Genesis cap. iij. maldita sera la tierra: maldigāle los q̄ maldizē al dia. A esto se dize, que maldezir es, dessear o hablar o hazer mal: y tomando el mal en quanto es mal, no es licito, y siempre es pecado mortal, si es graue el mal que se dessea, y con deliberacion: o venial si es pequeño, o sin deliberacion: pero es licito si esto se haze sub ratione iusti, como el juez quiere y dessea mal al homicida, y lo sentēcia a muerte o sub ratione vtilis para que no dañe a la comunidad o al proximo: licitamente se puede dessear que le den, o le venga algun mal. Maldezir offresciendo al demonio es muy mal hecho y peccado. Dizese en la Epistola de sant Judas, q̄ el angel del señor no quiso maldezir clxiiij.

al demonio, sino dixole. Mandete Dios demonio que no descubras el cuerpo de Moysen. Propriamente la maldicion no se haze sino a la criatura racional, y no a la irracional: porque no entiende, saluo ordenando la a la criatura racional tuya. Como el que dize y dessea q̃ el demonio tome el cauallo en quanto es de su enemigo. Christo maldixo la higuera, significando, que el pueblo de Israel q̃ no tenia mas de hojas de buenas palabras, merescia ser maldito. Y Job maldixo el dia en que nascio, teniendo respecto al pecado original en que nascio. Y Dauid maldixo los montes de Gelboe, teniendo respecto a la muerte de Jonatas injusta que alli se hizo.

clxv. ¶ Ytem dize sant Juan en el Apocalipsi, que vio al cordero que fue casi muerto. Lo contrario paresce que dize el mismo san Juan, quãdo dize que expiro en la cruz. A esto se dize, que Christo nuestro Dios tiene dos naturalezas en vna persona, q̃ es verdaderamente Dios y verdadero hombre: en quãto Dios no murio, pero murio en quanto hombre: y por esto dize que fue casi muerto: porque murio quanto a la vna natura, y no quanto a la otra.

clxvj. ¶ Ytem dize sant Pablo. Vna cosa dezid todos, y no aya diuision entre vosotros. Lo contrario siente el mismo Apostol, donde dize, que como en la casa de los grãdes ay diuersos officios: assi vna es la claridad del sol, y otra la de la luna, y otra la de las estrellas: assi en el palacio de Dios, como en casa de grande, ay diuersos trages: ay Apostoles, ay euãgelistas, ay martyres, y otros que no lo son, sino cõfessores, ay frayles cartuxos y Benitos, y Dominicos, y Franciscos: Diuersas libreas son todas estas. A esto se dize, q̃ en lo que toca a la creẽcia de las cosas cercanas a la salud y a la charidad, todos los que biuen en amistad cõ Dios son vna cosa: que a vn blanco tiran todos: a vn Dios creen y aman: pero

en lo que no es cōtra charidad, ni necessario para la sal
uacion, sufrese que aya differēcia. Y de lo primero se en-
tiende sant Pablo en lo que al principio se allega: y de
lo que no es necessario en lo que en lo segundo dize.
Pues aqui viene a proposito, digo que es mal hecho y
muy ageno de christiandad, exceptar linages en cosas q̄
son o para mas seruir a Dios, o en officios que la ygle-
sia tiene señalados para sus fieles: y dar el beneficio al
que no tiene tātos meritos de virtud y sciencia, quitan-
dolo al que es mas virtuoso y mas docto, por solo falta
de linage, es peccado de acepcion de personas. Y el que
en esto vota es obligado a restitucion: y ni haze lo que la
razon pide, ni lo que sant Pablo amonesta, ni lo que es
de derecho natural y canonico, ni lo que es menester pa
ra biuir en paz y concordia, ni tiene la charidad que con
los proximos se deue tener.
¶ Ytem dize nuestro redemptor. Dad limosna, y todas clxvij
vuestras cosas serā limpias. Sant Pablo dize lo cotra-
rio. Si diere todo lo que tēgo en limosna a pobres, y no
tuuiere charidad, nada me aprouecha. A esto se dize, q̄
la limosna es de grā virtud, abre el cielo, cierra el infier-
no, trae a penitencia al peccador. Dize Chrysostomo.
No trates al pobre como a menos que ti, antes mira q̄
es mas que tu: quādo lo vieres. Pues dize la sūma ver-
dad, que el q̄ al pobre recibe a el mismo recibe: haz cuē-
ta que el que te habla, el que te ruega es tu mismo Dios.
No seria mucho que la honrra que harias a vn muy ri-
co hombre si viniesse a te hablar, o a tu casa, hiziesses al
pobre: lo assentasses a tu mesa, y le mostrasses todas las
otras muestras de amistad: si me dizes que esta suzio y
mal vestido, laualo y vistelo: y haz cuenta que vistes al
que te crio, y al que te ha de juzgar.
¶ Ytem. Como dize Dauid: Domine ad te confugi: a clxviij
vos me vengo señor huyendo, que he hecho delictos:

Como dize Dauid esto, pues sabe q̃ es Dios justo juez? Y mucha affrenta haria al juez el delinquente que matasse a otro, y se acogiesse a la casa del juez. A esto se dize, que el delinquente que se offresce y esta determinado a satisfazer enteramente lo q̃ deue a la parte a quien ofendio, y en esto no tiene dobles, seguramente se puede yr a casa d'l juez, y no haze en ello desacato a la justicia. Y tal es el que de verdad tiene cõtricion, y le pesa de auer pecado, y propone de nunca boluer al pecado.

clxix. ¶ Ytem. Sant Pedro dize, que a todos los angeles embia Dios a este mundo. Sancto Thomas y todos los theologos dizen lo contrario, que no embia Dios los angeles de la suprema hierarchia, ni los de la segũda, sino solos los de la infima. A esto se dize, q̃ ordinariamẽte q̃ (como los theologos dizen) no embia Dios a este mundo sino los angeles de la infima hierarchia: de arte que ellos executen la embarada: pero los superiores angeles tambien son embiados, como personas a quien primero reuela Dios sus secretos, y ellos auisan a los de la segunda, y estos a los de la tercera, para que executen el embaxada: y desta manera todos los spiritus son embiados. Como quando el rey manda a su secretario que embio vna prouision de merced: sirue el secretario dando el despacho, y el correo trayendolo. Y desta manera no contradize lo que los theologos dizẽ al apostol.

clxx. ¶ Ytem dize sant Pablo. Exhortamini, idẽ sapite. Auisaos vnos a otros, y sabed vna misma cosa. Lo contrario paresce que se haze entre los doctores que son pilares de la yglesia. Sant Jeronymo sanctissimo y doctissimo tiene dubda si la Epistola ad Hebreos es de sant Pablo: y quien agora dubdasse en esto, castigarlo yan como a herege: y lo mismo del capitulo vltimo de sant

Marco, y de los que resuscitaron con Christo tiene, q̃ boluieron a morir, y sant Augustin tiene lo contrario. Sant Auguin dize: que Virgilio en aquel verso que dixo. Iā noua progenies cœlo demittitur alto: y en otros semejantes a este prophetizo la encarnacion: y que los setenta y dos interpretes que trasladarō la sagrada escriptura a Ptholomeo estando en distinctas celdas alumbrados por el spiritu sancto hizieron vna misma traslacion, sin saber vno de otro. Sant Jeronimo burla de lo vno y de lo otro. Sant Augustin tiene por impossible auer antipodas en el. xiiij. libro de ciuitate dei: y muchos de los que oy biuen han ydo alla y venido, y van cada dia, y tratan con ellos. A esto se dize, que el dicho del Apostol se entiende, que sepamos todos vna cosa en lo que es necessario a la fe. En las otras cosas licencia ay para que cada vno siga su parecer. Y de esta calidad son las cosas sobre dichas, y otras muchas que se podran acotar.

¶ Ytem Esayas dize, que los justos han de tomar plumas de Aguila, que es aue real: como Dauid pide a Dios, no plumas de Aguila, sino plumas de Paloma en el psalmo. A esto se dize, que en pedir Dauid plumas de Paloma y Esayas plumas de Aguila, se da a entender, que el varon justo se ha de dar a la vida actiua y a la vida cōtemplatiua. Porque el Aguila es aue real señora de las aues: por ella se denota la contemplaciō y amor que se deue tener d̄ Dios: y porque la paloma bue la en compañia, y no le sacaran vna pluma de las alas que no le saquen sangre con ella, se denota la vida actiua porque las obras de charidad han de nascer de compassion interior, sintiendo la necessidad del proximo como si propria fuesse. Dize san Gregorio. Como los ramos del arbol no tienen verdura sino de la rayz: assi las bue- clxxj.

nas obras tienen valor en quanto proceden de la charidad interior que mueue a hazerlas.

clxii. ¶ Ytem dize sant Juan. Conozcan a ti que eres solo Dios verdadero, hablando con el padre. Lo cõtrario paresce que dixo el mesmo señor nuestro, diziendo. Yo y el padre somos vna cosa: y assi si el padre es Dios, el hijo es Dios, y lo mismo el spiritu sancto: que las tres diuinas personas no differen enlo absoluto: sino en solo el ser relatiuo. A esto se dize, que ninguna perfecion absoluta se halla en vna persona diuina, que no se halle en todas tres: y quanto a lo absoluto, aunque se ponga dicion exclusiua, hablando de vna de las tres personas, no se excluyen las otras personas: porque quãto a esto, todas tres son vna cosa simplicissima y vnissima. Y de esta manera diziendo, solo el hijo cria, no se excluye el padre ni el spiritu sancto: como diziendo, solo el spiritu sancto alumbra, no se excluyen las otras personas.

clxiii. ¶ Ytẽ. Dios mãda enel Exo. xxii. q̃ nadie de a logro. Y enel Deute. ca. xxv. dize lo cõtrario: daras a muchos a logro, y tu no tomaras cosa a logro. A esto se dize, q̃ dar a logro es pecado: porq̃ vna mesma cosa se vẽde dos vezes, y assi mãda Dios enel Exo. q̃ nadie de a logro: lo q̃ se dize enel Deute. se entiẽde, q̃ fue permissiõ de Dios para euitar mayor mal: como permite la yglesia q̃ aya lugar publico dõde ganẽ las mugeres publicas. Puedese tãbiẽ dezir, q̃ no quiere dezir lo del Deute. q̃ diessen a logro sino q̃ terniã tãta abũdãcia de bienes, q̃ terniã q̃ prestar a otros: y ellos no terniã necessidad d̃ pedir cosa prestada: entẽdiẽdo prestar por este termino dar a logro.

Soli Deo honor ⁊ gloria.

Ytem dize nuestro redẽptor. Nemine per viã salutaueritis. El ninguno saludeys quãdo fueredes camino. Lo cõtrario aconseja sant Pablo quãdo dize. Honore inuicẽ preueniẽtes. Preuenemos vnos a otros en honraros. Y el mismo redẽptor manda a sus discipulos q̃ se saludẽ con la paz. A esto se responde: q̃ nr̃o redẽptor no prohibe en las palabras dichas q̃ no saludẽ quãdo van camino a los q̃ toparẽ: sino quiere dezir q̃ yendo a predicar, vayã por el camino tã recogidos, pẽsando en lo q̃ hã de predicar, y suplicando a Dios q̃ con su predicacion hagan fructo en las animas: q̃ no se ocupẽ en parlerias vanas y ociosas, como lo suelẽ hazer los caminãtes para aliuianar el trabajo del camino: y este es el sentido literal de las palabras suso dichas: el mistico es, q̃ a ninguna persona miẽtras biuiere la alabemos como a persona q̃ no puede caer, y q̃ esta confirmada en gracia, sino tuuieremos reuelaciõ de Dios sobre ello, pero contra. clxxviij
¶ Ytẽ. Nr̃o redẽptor dechado de todo lo q̃ deuemos todos hazer, alabo a Natanael, y a sant Pablo, y al Cẽturion, y a la Cananea, y a otros muchos mientras biuian y en su presencia. A esto se dize, q̃ la razon natural dicta q̃ no es yerro ni mal hecho alabar al bueno de lo bueno: saluo que por ser tan de poca virtud la criatura algunas vezes es ocasion de desuanecerse y vanagloriarse quãdo la alaban: pero si es persona perfecta la q̃ haze el bien, o de quien se presume que con alabarla no se descuydara en las obras de virtud, antes crecera y se alentara mas: y todo el bien q̃ haze de q̃ es alabado cõfiessa q̃ es d̃ dios, y a el lo atribuye, no espcõo alabarlo sino merecimiento. Una vela grãde poniendola al viento mas se enciende: lo q̃ no haze vna vela pequeña, que con poco viento se apaga. Lo que dize el prouerbio es verdad. Uirtus laudata crescit.
¶ Ytem dize nuestro redẽptor, Lo q̃ entra por la boca clxxix

no ensuzia el anima. Lo contrario se dize en el libro de los Machabeos: donde es muy celebrada la sancta Machabea, q̃ ella y sus hijos escogeron antes morir con crudos tormentos, que comer vn torrezno, por no ensuziar el alma con tal manjar. A esto se dize, q̃ el manjar qualquiera q̃ sea de suyo no puede ensuziar el alma: pero el manjar que se come contra la prohibicion de Dios o de su yglesia, si ensuzia: no porque es manjar, si no porque se come contra la obediencia.

clxxx. Ytem dize el señor. El que a vos oye, a mi me oye: y el q̃ os menosprecia, a mi me menosprecia. Lo contrario da a entẽder Esayas, y el mismo señor nuestro. Mathe. cap. 15. Sin causa y por de mas me honrrã enseñando los mãdamiẽtos de los hombres. A esto se dize, q̃ de ley natural y diuina el subdito es obligado a obedescer a su superior: y assi dize el apostol. Obedite prepositis vr̃is: non tm̃ bonis et modestis, sed etiam discolis. Para esto se entiende quãdo mãdan lo que es licito y honesto pero quãdo mandan cosas q̃ son contra los mandamiẽtos de Dios y fuera de razon: y quando procuran q̃ sus mandamiẽtos sean mas estimados y mejor guardados q̃ los de Dios, no los han de obedescer: y destos entiẽde Esayas y el euangelio.

clxxxj. Ytẽ en los cãticos dõde la letra latina dize: Que ẽ ista que progredit? Quiẽ es esta q̃ va tã adelãte? Hablãdo de la yglesia y de nr̃a señora. Otra traslaciõ dize: Que ẽ ista q̃ videt? Quiẽ es esta q̃ se muestra? Dõde el vn sentido paresce diferẽte del otro. A esto se dize, q̃ la yglesia y la madre de Dios se mostrarõ, y las vierõ los del mũdo: pero de tal manera, q̃ ni la yglesia desde q̃ começo paro sino siẽpre fue adelãte, cresciẽdo en virtud, ni la virgen, desde q̃ tuuo vso de razõ dexo de yr adelãte, bolãdo y corriẽdo a perder de vista en toda sanctidad y perfectiõ.

clxxxij Ytẽ, Dauid dize, mi pecado es cõtra mi siẽpre: de dõ-

de se sigue q̃ el pecado haze daño antes q̃ se haga penitẽcia del: y despues de auerlo llorado. Lo cõtrario paresce dezir Esayas en el capi. primero, q̃ los peccados llorados de muy negros se tornã blãcos como la nieue: y Ezechiel dize, q̃ se borrã del todo los pecados de q̃ se haze penitẽcia, y assi no puedẽ dañar. A esto se dize: q̃ segũ la letra Hebrayca el dicho de Dauid no quiere dezir q̃ el pecado siẽpre nos daña, sino q̃ Dauid tuuo delante sus ojos el pecado q̃ cometio pa guardarse de boluer a caer en el, y pa agradecer a Dios la misericordia q̃ le hizo en esperarlo a penitẽcia: y assi deuiamos todos hazer oluidar los pecados pa no deleytarnos en ellos, y acordarnos dellos pa tener auiso d̃ no boluer a caer en ellos y pa agradecer la misericordia de Dios. Para significar esto dize la sagrada scriptura, q̃ a Manasses hijo d̃ Joseph le dierõ heredad allẽde del rio Jordan, y passo tãbiẽ el rio Jordã, y ayudo a sus hermanos a ganar la tierra de promissiõ. Manasses quiere dezir oluidança. Este tuuo haziẽda de vna parte del rio Jordan, y de la otra d̃l rio Jordã, dãdonos a entẽder q̃ auemos de oluidar los pecados y acordarnos dellos como esta dicho. clxxxiij.
¶ Y tẽ sant Jeronymo dize en su traslaciõ. Tibi silẽtiũ Deus in Syõ. A vos señor con silẽcio y cõ callar os alabã en Syõ. Lo cõtrario cãta la yglesia diziẽdo. Te decet hymnus in Siõ. Razõ es señor q̃ os alabẽ a bozes en Syon. A esto se dize, q̃ los que estan en el cielo agora en cuerpo y alma alabã a Dios vocalmẽte: y despues de la resurrectiõ general, todos los hõbres y mugeres en cuerpo y en anima bienauẽturados haran lo mismo. Pero porq̃ el pielago de la verdad es immenso y sin suelo, aunq̃ con palabras lo alabã y alabarã, veen q̃ tiene infinitas perfectiones dignas de ser alabadas: que ninguna criatura factible las puede magnificar como lo merece: admirados de tanta magestad estan suspensos. Este

es el silencio que sant Jeronymo dize. El q̃ es trino y uno Dios de la magestad nos lleue por su summa bondad donde con admiracion callando, y con bozes cantando para siempre bendigamos al q̃ nos hizo, y biue para siempre digno de todo seruicio. Amen.

Soli Deo honor y gloria.

Tabla de las difficultades notadas en este tratado.

La primera: de la distinciõ de los dias de la oracion. ¶ La.2. como descãsó Dios. ¶ La.3. como obra hasta agora. ¶ La.4. como los hombres hazẽ trabajar a Dios. ¶ La.5. como los muertos no bẽdizen al señor. ¶ La.6. como el hõbre sin gracia no vale nada. ¶ La.7 como esta Dios escondido en el sacramento del altar. ¶ La.8. porq̃ no cõsintio al demonio q̃ confessasse q̃ es Dios. ¶ La.9. como llama sant Pablo tiẽpo eterno. ¶ La.10. como dize xp̃o que no juremos, pues en la ley mãda que jurẽ por solo el. ¶ La.11. como tienta Dios. ¶ La.12. como aborrece Dios el pecado. ¶ La.13. como en todo fue hermosa la virgẽ. ¶ La.14. como hizo Dios la muerte. ¶ La.15. como cae el justo siete vezes. ¶ La.16. como renouo Dios los milagros. ¶ La.17. como no aura dias despues del juyzio. ¶ La.18. como xp̃o no tiene pecado. ¶ La.19. como no tardo xp̃o en venir. ¶ La.20. como no vierõ los Hebreos a los Egypcios. ¶ La.21. como podemos resistir a Dios. ¶ La 22. como Dios no puede hazer milagros en todo lugar ¶ La.23. como no podemos yr a xp̃o. ¶ La.24. como hã de lleuar vara los discipulos q̃ndo vã camino. ¶ La 25. como tiene Dios cuydado de todo. ¶ La.26. a q̃ hora fue crucificado. ¶ La.27. quiẽ lo crucifico. ¶ La.28 de q̃ edad era Saul. ¶ La.29 cuyo era el sp̃u q̃ atormẽ-

to a Saul. ¶ La.30. porq̃ habla Dauid dela ascẽsiõ de preterito. ¶ La.31. el precepto d̃ charidad como es vie jo. ¶ La.32. q̃ dia ceno xp̃o cõ los apostoles. ¶ La.33. si se hallo Judas a la cena. ¶ La.34. si tuuo Christo fe ¶ La.35. si justifica sola la fe. ¶ La.36. como el castigar es ageno de Dios. ¶ La.37. como Dios no hizo açote sino casi. ¶ La.38. no se deuẽ hablar palabras de eutra-pelia. ¶ La.39. como se han de comunicar las buenas obras. ¶ La.40. como dize Dauid. Tibi soli pecaui. ¶ La.41. no sabẽ los malos do van. ¶ La.42. como es mejor la maldad d̃l hõbre. ¶ La.43. la generaciõ del señor q̃ tal es. ¶ La.44. como maldixo Noe a Canaan. ¶ La.45. como esta en el cielo la misericordia del señor ¶ La.46. como saco Dios miel de la piedra. ¶ La.47 como se escondio el señor. ¶ La.48. si es venido el anti-christo. ¶ La.49. como fue casada la virgẽ. ¶ La.50 quien fue padre de Joseph. ¶ La.51. como era luz sã Juan. ¶ La.52, como dize q̃ reyno Dios desde el made ro. ¶ La.53, como dize xp̃o que no es suyo dar el reyno. ¶ La.54, como el rico y el pobre se juntarõ. ¶ L.55, como açota Dios los q̃ tiene por hijos. ¶ La.56, como perdona Dios en qualquier obra. ¶ La.57, como se castiga eternalmẽte el q̃ peca tẽporalmẽte. ¶ La.58, quiẽ mato al hijo de Dios. ¶ La.59, como murio xp̃o sub Pôcio Pilato. ¶ La.60, como hablo en secreto xp̃o el misterio dela pasiõ. ¶ La.61, porq̃ maldixo xp̃o a la higuera q̃ no tenia culpa. ¶ La.62, como los del infierno estã obstinado en mal. ¶ La.63, porq̃ el rico pidio en el infierno mas a Lazaro pobre q̃ a los otros ricos. ¶ La 64, como harta Dios a los pobres. ¶ L.65, como tu uo xp̃o fe. ¶ La.66, como Dios es solo sancto. ¶ La 67, al q̃ no trabaja como no le hã de dar de comer. ¶ La 68, como no conosce Dios a las virgines locas. ¶ La 69, como tiene el bueno ser en esta vida. ¶ La.70, la

Samaritana estaua amancebada. ¶ La.71. como en
xpo estuuieron las virtudes. ¶ La.72, como dize xpo q̃
no apedree a la adultera el pecador. ¶ La.73. como la
enfermedad de Lazaro no era mortal. ¶ La,74, como
se mueue la diuina sabiduria. ¶ La,75, como Christo
no busca su gloria. ¶ La,76, como se ha de llorar la mu
erte de los buenos. ¶ La,77, como conoscieron a xpo
los Judios. ¶ La.78. q̃ndo cesso la circuncision. ¶ La
79. como se halla Christo. ¶ La.80. como tiene Dios
las aguas en el puño. ¶ La.81. como Dios dio mas pe
nitẽcia a Eua que a Adan. ¶ La.82. como se passeaua
Christo en el portal de Salomon. ¶ La,83, como dixo
sant Pablo q̃ no merescia llamarse apostol. ¶ La,84, q̃
auemos de llorar de mejor gana. ¶ La.85. el rico ha de
rogar al pobre q̃ tome limosna. ¶ La.86. a quien ama
Dios mas, al innocente o al penitente. ¶ La.87. de la
penitencia de la Magdalena. ¶ La.88. como no tuuo
pecado xpo. ¶ La.89. que horas clamo xpo a su padre.
¶ La.90. porq̃ no aprouecho la penitencia a Judas.
¶ La.91. como es engañosa la gracia corporal. ¶ La
92, como son bienauẽturadas las que no paren. ¶ La.
93. como xpo nada hablo en oculto. ¶ La.94. porq̃ no
hinca las rodillas la yglesia quãdo ora por los Judios.
¶ La.95. como el dia del juyzio es grande. ¶ La.96. a
quiẽ primero aparescio xpo. ¶ La.97. como son malas
las riq̃zas. ¶ La.98. como auemos de aborrecer el mũ
do. ¶ La.99. como estando en pie la Magdalena lauo
los pies a xpo. ¶ La.100. como las sctãs mugeres fue-
rõ de mañana al sepulchro. ¶ La.101. como auemos de
forçar a los pobres q̃ tomẽ limosna. ¶ La.102. q̃ndo es
licito matar. ¶ La.103. no deue el juez quitar la pena ta
ssada. ¶ La.104. si es licito cõprar por menos de lo justo
¶ La.105. quiẽ es el mayor propheta. ¶ La.106. como
es licito mejorar los hijos. ¶ La,107. sola la fe no salua
¶ La.108. como auemos d̃ entrar a orar en nr̃a camara

¶ La.109. como alabo xpo al mayordomo de maldad. ¶ La,110, si es licito hazer oro d alquimia, y si se puede entregar vno en lo q le deuē. ¶ La.111. si se puede saluar vno sin baptismo. ¶ La.112. al demonio como se ha de resistir. ¶ La,113, como sale Dios a recebir al penitēte. ¶ La,114, porq no pone David su nōbre enel miserere ¶ La.115. del año del jubileo. ¶ La.116. si el euāgelio se ha predicado por todo el mūdo. ¶ La.117. el infamado de vn delicto como ha de respōder al juez. ¶ L,118, como es propio a Dios hazer misericordia. ¶ La.119, co mo dize David, tibi soli pecaui. ¶ La,120, como sin mē tir dize el credo el q esta en pecado, ¶ La.121. de q edad cōcibio la virgē. ¶ La,122, como daña el pecado original. ¶ La,123, como no esta Dios cō el pecador. ¶ La 124. q nōbres tiene el spū sctō. ¶ La.125. quiē son predestinados. ¶ La.126. no es licito tener muchos beneficios. ¶ La.127. porq se alaba xpo de buē pastor. ¶ La 128. como puso xpo su alma por el hōbre. ¶ La.129. por q no se cōbida el pecador a alabar a Dios. ¶ La.130. q̄ndo es licito hurtar. ¶ La.131. como es licito tener muchas mugeres. ¶ La.132. porq se haze symbolo. ¶ La 133. como en Dios no ay mudāça. ¶ La,134, si licitamē te se puede afeytar la muger. ¶ La,135, no ay error enel euāgelio. ¶ La,136, porq comulgo xpo a Judas. ¶ La 137. q̄ndo se ha de descubrir al juez el pcdo ageno. ¶ La 138. como se puede aborrecer el enemigo. ¶ La,139, co mo el pecador no tiene ser. ¶ La,140, para impetrar como se deue pedir. ¶ La,141, como xpo no tuuo pcdo ¶ La,142. como es luz el justo. ¶ La.145. q̄ndo cesso la circūcisiō. ¶ La.146, q peticiones ay enel pr nr. ¶ La 147. q̄ntas son las biēauēturāças. ¶ La.148, como se cuē ta la generaciō de san Joseph. ¶ La.149, porq cuētā diferētemēte los euāgelistas la genealogia de xpo. ¶ La: 151, como Dios no hablo mas de vna vez.

¶ La,152,quando es licito maldezir. ¶ La,153,como xpo fue casi muerto. ¶ La,154,como se sufre tener los sanctos diversos pareceres. ¶ La,155,la limosna como se ha de dar:y falta en esta difficultad la concordia:y es q̄ la limosna aprouecha al justo y al peccador para muchas cosas,pero para alcançar el cielo no vale sino a solo al q̄ la haze estando en gracia. ¶ La,156,como sin desacato se acoge el pecador a Dios. ¶ La,157,como todos los angeles embia Dios al mundo. ¶ La,158,como no deue auer distinciō de linages para los beneficios de la yglesia: ¶ La,159,como el justo deue tomar plumas de aguila: ¶ La,160,como aunq̄ se ponga diciō exclusiua,vna persona no excluye a otra: ¶ La,178,como los discipulos yendo camino no auian de saludar, ¶ La 179,lo q̄ entra por la boca como ensuzia el alma, ¶ La 180,los mandamientos de la yglesia obligan, ¶ La,181, como el pecado ha d̄ estar siempre en la memoria, ¶ La 182,como en el cielo alaban a Dios en silencio,

Soli Deo honor & gloria,

Impresso en Seuilla en casa de Martin de Montesdoca:Acabose a quinze dias del mes de Septiēbre,de mil y quiniētos y cincuenta y cinco años: